

第七篇

宗教禮俗志

撰稿委員:蔡維民、蕭進銘教授



淡水原名「滬尾」，原住民屬於凱達格蘭平埔族住民，以部落形式過著漁獵、放耕的生活。西班牙人於 1628 年佔領淡水，築聖多明哥城，並於稍後建教堂，以作為殖民與宣教的基地。1641 年，荷蘭人佔領淡水後又重新築城，即今之「紅毛城」；1661 年，鄭成功驅逐南台灣的荷蘭人，淡水也暫歸明鄭。康熙年間淡水開治設防，嘉慶年後，淡水不僅成了附近聚落的日常生活消費和物產集散地，也成了地區文化和祭祀的中心，主要廟宇也都先後建立。1872 年 3 月 9 日馬偕博士也抵達淡水，並以此為其宣教、醫療和教育的根據地。西式醫院和新式教育得在淡水創設，對早期的台灣開通思想、啓迪民智均有深遠的影響。1884 年的清法戰爭更肯定了淡水在經濟、國防和政治上的重要地位。為了有效地呈現淡水地區從明鄭時期開始一直到今日的宗教發展梗概，本篇宗教禮俗志將以淡水地區之「宗教發展沿革」、「宗教之組織」、「宗教之活動」、「生命禮俗」、「歲時祭儀」等 5 部分對淡水地區的宗教禮俗之發展加以介紹。

第一章 淡水地區宗教發展沿革

第一節 17 世紀至清領時期

一、基督教的發展

17 世紀初，天主教透過西班牙人對臺灣北部的殖民傳進了臺灣，這也是在臺灣北部首次出現有計畫的外來宗教宣教活動。西班牙在淡水建築城堡以及開拓教會，也以此地作為雞籠之外另一個宣教中心。西班牙殖民臺灣北部只有短短的 16 年，但是在這 16 年當中，前後一共有 30 多位傳教士在此宣揚天主教。這 16 年的努力中，改信天主教者應該不下 4,000 位¹。

荷蘭於 1624 年由安平港登陸並佔有臺灣南部，他們在南臺灣的宣教事工頗有進展，但在北部卻毫無所獲，雖有派牧師到淡水，但沒有禮拜或受洗的紀錄。鄭成功入臺後，禁止外國人在臺灣傳教，但北部荷蘭守軍尚未撤退。1665 年鄭經派軍北上攻聖多明哥城，該城守軍開城投降，也結束荷蘭在臺灣北部 10 年的經營。之後不論是基督教或是天主教，宣教從此中斷近 200 年之久，沒能在人民心中奠定穩固的信仰基礎。在這 200 年之間，雖有零星的傳教士來到臺灣，但受制於時局而沒有太大的作用。

清政府於 1860 年(咸豐 10)與英國政府簽定了「中英天津條約」，其中規定增開臺灣為通商口岸之一，也因此開放了淡水、雞籠(基隆)，臺灣(台南)和打狗(高雄)等 4 個港口正式對外貿易，宣教士也因此正式開始臺灣的宣教工作²。英屬加拿大人偕叡理牧師(George Leslie MacKay, 1844-1901)是加拿大長老教會首位海外宣道師。於 1871 年(同治 10)來臺，來臺後先在臺灣南部學習閩南語，於隔(1872)年到滬尾(淡水)之後，便決定以滬尾為根據地，對臺灣北部開始進行宣教。綜觀他自 1872 年到淡水至 1901 年(明治 34)6 月 2 日病逝於淡水的這 29 年之中，創立超過 60 間教會、1 間西式醫院、1 間西式學堂，還有 1 間女子學堂。所以從醫療、傳教、教育 3 方面論之，

¹ 《重修臺灣省通志》，卷三，〈住民志·宗教篇〉，第一冊，頁 344。

² 中英天津條約第十一款「廣州福州廈門寧波上海五處，已有江寧條約舊准通商外，即在牛莊登州臺灣潮州瓊州等府城口，嗣後皆准英商亦可任意與無論何人買賣船貨隨時往來，至於聽便居住賃房買屋租地起造禮拜堂醫院墳塋等事，並另有取益防損諸節，係照與五口通商無異。」中法天津條約第六款增加淡水一口，因為合約中有最惠國條款，淡水成為各國得以貿易之港口。詳見賴永祥著，《教會史話》，第一輯，第九十六篇，〈臺灣之開埠〉，人光出版社，2000 年 1 月初版二刷。

馬偕博士對北臺灣的貢獻及影響皆十分深遠。

二、道教的發展

漢人在淡水有組織的開墾，雖自 1709 年(清康熙 48)即開始，但真正形成村庄，則要到 1760 年(乾隆 25)滬尾及竿蓁林二庄的出現。我們雖可推測，自有漢人村庄的形成，淡水應當即有道教信仰的流傳；不過，這樣的道教信仰內容，大概只是個人及某些家戶中對道教香火、神靈的崇拜和住民居家的信仰習俗罷了。道教在淡水真正較有組織、規模的傳佈及建構，應當就屬 1782 年(乾隆 47)福佑宮的創建。蓋媽祖一神，雖起於民間，但最遲在明代，即被納入道教的神譜當中，且有宮觀的建立，亦必有道教玉皇上帝(通常以天公爐為代表)的崇祀，故我們實可以福佑宮的創建，做為道教信仰在淡水傳播的重要起點。此外，根據劉枝萬等學者的研究，現今北部正一派相當重要的一支—劉厝派，其來臺始祖劉師法(1662-?)，大約在清乾隆年間，自福建漳州渡海來臺，並且先定居於淡水，其後，才遷往臺北。³由此來看，早在清朝乾隆間，淡水地區，即有天師派道士來此立壇，只是，此一道壇，並未因此在淡水生根繁衍；倒是大約在咸豐年間才傳入的靈寶派，日後反而成為淡水道教的主流。

清領時期傳入淡水的道教，除上述內容外，另有玄天上帝、文昌帝君、保生大帝、法主公、王爺等信仰的傳播及廟宇的建立；此外，還有天師、九天玄女及三奶等等道法的傳入。總結來說，現今淡水道教的主要內容，在清朝時期，基本上都已流傳到淡水，因此，清代可說是淡水道教的奠基時期。

三、佛教的發展

漢傳佛教傳入臺灣，一般認為是從明鄭時期隨著閩、粵漢人的移墾台灣，帶來了自己的宗教信仰開始，主要是由僧侶、居士與庶民自發性的弘法佈教。⁴這時期的台灣佛教主要分為出家佛教與在家佛教 2 種，出家佛教的宗派主要指禪宗系統的臨濟宗、曹洞宗 2 派，供奉的佛有：觀音、釋迦、阿彌陀佛、地藏王、達摩羅漢等，與後來的日本佛教幾無不同；在家佛教(即齋教)崇拜無生老母，以三教合一為理想，由臨濟宗變遷而來。⁵

明鄭時期台灣的佛教重心在台南地區，⁶後來隨著移民的開墾由南往北，佛教寺廟開始在北部出現。清領時期，台北地區最古老的艋舺龍山寺於 1738 年(乾隆 3)建成，⁷而 1752 年(乾隆 17)，淡水廳八里坌堡的大士觀(五股西雲禪寺前身)建立，⁸均可以看出佛教重心逐漸北移的軌跡。

淡水目前所知最早的佛教寺廟鄞山寺(也稱為「汀州會館」)建於 1823 年(清道光 3)，由閩西汀州人所建造，供奉汀州的「定光佛」。另外，龍山寺在 1853 年(咸豐 3)興建，由泉州晉江、南安、惠安三邑渡臺的移民於所建造。清代淡水所興建的這 2 座寺廟，主要供奉移民的原鄉神，屬於「以祖籍結合而形成的祭祀圈」⁹類型的佛教寺廟。

³ 劉枝萬，《臺北市松山祈安建醮祭典》，臺北：中研院民族所，1967，頁 49。

⁴ 王見川、李世偉，《台灣的宗教與文化》，臺北：博揚文化，1999，頁 19。

⁵ 增田福太郎，《台灣的宗教》附說〈皇國精神與台灣的宗教〉，頁 391-397。

⁶ 闕正宗，《重讀台灣佛教 戰後台灣佛教（正編）》，台北：大千出版社，2004，頁 21-26。

⁷ 《台灣省通志》卷二《人民志宗教篇》第二冊，台中：台灣省文獻會，1971，頁 50。

⁸ 《道光福建通志台灣府（下）》卷三十四〈寺觀〉，台北：行政院文建會、遠流出版公司，2007，頁 1170。連雅堂《台灣通史·宗教志》載：「西雲巖寺在八里坌堡觀音山之麓，曰獅頭巖，乾隆三十三年胡林獻地建寺，一名大士觀。」

⁹ 林美蓉〈由祭祀圈到信仰圈—臺灣民間社會的地域構成與發展〉，《臺灣史論文精選（上）》，台北：玉山社出版公司，1996，頁 313。

第二節 日治時期的淡水宗教發展

一、基督教的發展

1895 年(明治 28)臺灣依照馬關條約割讓給日本，馬偕設立的學校、醫館在他的爭取下能夠繼續經營，但日本政府有效的治理臺灣，改善公共建設、開設學校、建立醫院等，上述種種措施都讓馬偕博士於清末建立並引以為傲的學校、醫院日漸落伍¹⁰。

1896 年(明治 29)，同屬長老教會教派的日本基督教會派遣河合龜輔牧師來臺佈教，並派大儀見元一郎為臺灣之信徒慰問兼傳道視察員，兩者均與馬偕牧師、臺灣的教會維持相當和諧的關係。1901 年(明治 34)，馬偕牧師因為咽喉癌於 6 月 2 日病逝淡水，享年 57 歲，繼續其傳道工作者為 1892 年(明治 25)來臺的吳威廉(William Gauld)牧師。1904 年(明治 37)吳威廉、嚴清華等牧師向加拿大母會提出成立「中會」，以便促進臺灣教會的自給自治以及組織化。經加拿大母會批准後，同年 10 月 4 日於淡水理學堂大書院召開首屆中會「臺北長老中會」。會中決議將北部轄區內之教會分為 12 堂會，並制定了牧師規則，使各堂會自立聘請牧師予以制度化，此乃北部教會史上一次重要的集會，也是北部教會踏上自治之途的第一步¹¹。

1911 年(明治 44)，因淡水港早已失去種種的優勢¹²，故北部教士會決議將傳教中心由淡水遷轉首善之區臺北，並在臺北牛埔庄(今雙連)購地，擬建立神學教與醫院。1912 年(大正元)「馬偕紀念醫院」落成，1918 年(大正 7)「臺北神學校」也告竣工，這時候的淡水教會漸漸成為單純的地方教會。

二、道教的發展

日治時期，隨著統治者及政策的改弦更張，淡水道教的發展，亦深受影響。在日治初期，日本當局對於台地民眾的傳統信仰，基本上採取寬鬆及不干預的態度，因此，原來的信仰皆得持續發展。比如，淡水靈寶派非常關鍵的一位道士施煥(1868~?)，在日治初中期，即因其道法精湛，不僅收受弟子甚多，甚且，還曾多次受邀到中南部主持醮事。是以，此時期可說是淡水靈寶派最輝煌的時代。不過，到了日治後期，日本政府為了加速同化台灣人，故在皇民化運動下，針對台灣人的信仰，積極推行崇佛抑道、正廳改善、寺廟整理及寺廟神昇天等政策；由是，淡水的道教，自然亦深受打擊。比如，根據 1938 年 6 月 11 日《臺灣日日新報》的報導，為了「打破舊有迷信弊風」及「確立敬神崇祖之觀念」，淡水郡約 20 名道士，曾組成「淡水佛教修道會」，每週定期接受日語講習及佛事訓練，¹³試圖改造道教。由此可見，到了日治後期，淡水地區的道壇及道教廟宇，必然深受衝擊。

三、佛教的發展

日治時期(1895-1945)，台灣佛教重心已由台南地區轉移至台北地區，從日本佛教的弘法中心皆設於台北，以及當時台灣本土佛教的 4 大法派(基隆月眉山靈泉寺、台北五股觀音山凌雲禪寺、

¹⁰ 姚聰榮主編，蘇文魁、王朝義、陳有信執編，《淡江中學校史》，頁 46，臺北縣私立淡江高級中學，2000 年 10 月再版。

¹¹ 黃六點主編，《臺灣基督長老教會北部大會大觀》，臺灣基督長老教會北部大會出版，1972 年，頁 69。

¹² 因淡水港航道、港池受上游流砂游積，河底隆起，河口砂洲顯露，稍大船舶進出不便，同時期總督府大力建設基隆港，兼以基隆—台北間鐵路便利，甚可通達台灣西部各大城市，加上島內陸上公路網逐漸形成，使原本負起島內、外運輸任務的淡水港被基隆港所取代了。程全生，《中華民國交通史（上）》，台北：華欣出版社，1991，頁 815。

¹³ 關正宗，〈司公與乩童——日本「皇民化運動」下道士的佛教化〉，《玄奘佛學研究》11：104，新竹：玄奘大學宗教系，2009。

苗栗大湖法雲寺、高雄阿蓮大岡山超峰寺)中，有 2 派是在北部，都可以看出佛教重心北移。¹⁴淡水的慈修禪寺與觀宗寺便興建於此時期，觀宗寺的前身還曾是日本淨土宗的佈教所。¹⁵

第三節 戰後至今

一、基督教的發展

1945 年(昭和 20)日本投降，「日本基督教臺灣教團」被宣布解散，並歸還從臺灣教會霸佔的機關及資產，「淡水中學校」與「淡水女學院」重新由教士會接管¹⁶。但在淡水的教會事務方面，戰前、戰後的差別其實不大，主要也是因為宣教中心已移致臺北的緣故。總而言之，隨著時代的變遷，淡水雖然已經不是北部長老教會的宣教中心，但經過長久的發展，基督教已深耕於淡水。

光復之後，淡水基督教主要是「長老教會」與「天主教」2 個教派。前者以淡水長老教會為主，後來開設了「國語禮拜堂」(1955)與「竹圍教會」(1970)，至於其他教會之開設則是到了 1990 之後才開始；後者則以「法諦瑪聖母堂」為主，另有「聖本篤修院」(1961)之建立。民國 40 年代，召會聚會所(1952)開始在淡水宣教；民國 50 年代之後，真耶穌教會(1963)也開始在淡水佈教發展。2000 年以來，因著「淡海新市鎮」的形成，加上基督教都會區宣教活動的興起，淡水又快速增加許多教會，但是除了「淡江教會」之外，其他教會之發展規模皆不大。

在其他教派方面，耶穌基督後期聖徒教會(摩門教)(1975)、統一教(2000)也在淡水分別有據點，「耶和華見證人會」原在淡水也有佈教¹⁷，但現今已停止聚會。

二、道教的發展

戰後，國民政府播遷來臺，其統治初期，因實施戒嚴，故對於台地的宗教信仰活動，採取一種較為管制緊縮的政策。不過，這樣的政策，對於淡水當地的宗教，似未出現太大的影響。從現今淡水已進行登記的 54 間廟宇來看，除了民國 40 年代，因局勢緊張、經濟貧乏等因素，完全未見廟宇的興建外，民國 50 及 60 年代，即各有 10 間及 9 間廟宇的創建，為戰後各年代最多。顯見，當政局及經濟情勢逐漸穩定後，淡水地區的宗教信仰，亦迅速興復。國民政府政策對淡水及台灣道教最大的影響，應當是廟宇登記的推動。因為這樣的政策，而使得原本並無明顯宗教教派歸屬的民間宮廟，在進行登記後，都成為道教廟宇，這自然使得淡水道教的陣容，因此政策的施行而大幅的擴充。倒是淡水的靈寶道壇，大約在民國 80 年代以後，因為社會形勢的變遷及宗教信仰的多元化，使其賴以為生的喪葬功德儀式案件，亦大幅減少，連帶也導致淡水靈寶道壇的衰微，甚且面臨傳承不接的情形。整體來說，戰後的淡水道教，特別是在解嚴之後，除靈寶道壇外，大致皆呈興榮的方向發展，特別是民間道教的廟宇及神壇，更是如雨後春筍般的不斷冒出。不過，戰後幾個新興的道派，並未見到傳入淡水的情形；倒是在民國 60 年，由黃阿寬等人所創建的無極天元宮，現今則成為台灣民間會靈山運動的重要聖地之一。如是的發展，自然也呈現出傳統制度化道教的衰頹，而民間道教的蜂起盛行趨勢。

¹⁴ 闕正宗《重讀台灣佛教 戰後台灣佛教（正編）》，頁 26-27。

¹⁵ 《民國八十三年度 淡水文化資料提引——以淡水為台北縣文化示範之評估報告》，台北：滬尾文史工作室，1994，頁 51。

¹⁶ 台灣基督長老教會編，《臺灣基督長老教會百年史》，台南市：台灣教會公報社，1965，頁 282-291。

¹⁷ 其佈教地點稱為「王國聚會所」，在「淡江科學園區內」。

三、佛教與齋教的發展

台灣光復以前，淡水的佛教型態主要屬於「民間佛教」；光復之後(1945~)，國民政府實施長期戒嚴，對淡水佛教發展產生一定的影響。戰後台灣「漢傳佛教」的分期，大致分為3個時期，第1時期是戒嚴前(1945-1949)，此時期屬於放任狀態的過渡期，第2時期是戒嚴時期(1949-1987)，是台灣佛教進行改造與發展的階段，第3時期自解嚴至今(1987~)，是台灣佛教的變革期和批判期。¹⁸淡水佛教寺廟的發展，因為戰後戒嚴的關係，在戒嚴時期只有3座寺院成立，其中，1座在戒嚴近30年後始建，另2廟則在解嚴前1年(1986)成立，¹⁹這現象似與江燦騰所說的「台灣佛教真正顯著發展仍要到1980年以後」²⁰之說相謀。1987年解嚴之後，台灣佛教開始蓬勃發展，淡水多數的佛教寺廟與精舍也多是建立在解嚴後。

今日淡水的佛教寺廟，除了在區公所已登記有案者外，就實地查訪所得，仍有不少精舍淨苑道場的存在。相較於解嚴前淡水佛教寺廟的數量，目前淡水佛教的傳布點已明顯增加不少。不過，與淡水道教宮壇數量的對照，佛教寺廟比例還是不及道教。

第二章 淡水重要宗教教派及組織

本章將介紹在淡水各個重要的宗教團體與宗派。首先介紹道教的道壇、法派及新興道派；其次則介紹「民間信仰」的寺廟組織，如：福佑宮、祖師廟、集應廟等重要廟宇，規模較小者或重要性較不凸顯者則列表說明；再其次介紹「佛教寺廟及團體」，包括地方佛寺與重要道場，如：鄞山寺、龍山寺、緣道觀音廟、法鼓山道場、佛光山道場等等；再來介紹「基督宗教教堂」，包括基督新教各個教會、天主教教堂、真耶穌教會，甚至所謂的「激進教派」與「別異教派」都在介紹之列，其中最著名的莫過於淡水長老教會與法蒂瑪聖母堂。除此之外，其他如一貫道、軒轅教在淡水都有其傳教處，也將一併介紹。

第一節 淡水的道教

一、台灣及淡水道教的主要內涵

台灣本島的居民，在日治以前，除少數南島語系的原住民族外，95%以上皆屬來自中國福建、廣東之漢民族；漢族當中，又以閩南漳、泉2州之福佬人及少數客家人為大宗，來自閩西汀州及粵東潮、惠2州之客家人為次。如是一種族群組成，自然也導致明清時期台灣漢族所信仰的道教，皆全盤移植自移民之閩、粵祖籍地。此種道教的的主要內容，實可分為三大部分，一是以符籙齋醮為主，且具有制度化宗教形態的正一派²¹道教。

此種道派的道士，不出家、不住觀，通常是在家設立道壇，因此又有「火(伙)居道士」之稱

¹⁸ 見江燦騰，〈從戒嚴到解嚴：戰後在威權陰影下發展的台灣佛教及其相應變革〉，收入《台灣佛教史》，臺北：五南，2009，頁328-337。

¹⁹ 前者為興音寺，後者為法燈蘭若與妙覺寺。

²⁰ 同前註18，頁335。

²¹ 《元史·釋老傳》記載，元成宗大德8年(1304)，授三十八代天師張與材為「正一教主」，統領三山符籙。自此以後，道教傳統的天師、上清(茅山)及靈寶等3大符籙道派，皆統攝在「正一派」名下。福建、廣東的道教，向以符籙道派為主流，傳來台灣之後，亦是如此；尤其是以天師、靈寶二派為主，傳統茅山派道士，因在元代以後，已併入正一派當中，故在中國本土，已極為罕見，在臺灣亦是如此。

呼；其師徒輾轉相承，以各種陰、陽法事為業，是漢人地方社會中負責交通人神的主要儀式專家，民間的建醮、普渡及拔度等各種大型的祭典、齋儀，通常請其主持。此派道士行法時，頭戴網巾(黑色)金冠，身著紅、黃等顏色的道袍，故又被稱呼為「烏頭師公」。²²二是較近於巫術及原始宗教，同時融入不少道教符籙咒術、神靈信仰及佛教密宗教法的法派道教。此派的法師，亦全為在家，有時類似正一派道士，在家自立壇號，但大部分連壇號皆無。平時居家或在廟以幫人進行收驚、祭改、補運、蓋魂、犒軍(賞兵)、打城、栽花、換斗及祭煞、出煞等小法事為務；行法時，常手持龍角及法索，赤腳履地，不著道服，通常只以紅巾纏繞頭部，腰際則圍上簡單裁製的龍虎裙，故有「紅頭法師」或「紅頭師公」之稱。

第三類的道教則是，單純奉祀祭拜玉皇、老君、三官大帝、玄天上帝、張天師、呂洞賓等等傳統道教神祇，以及後來被納入道教神譜的媽祖²³、保生大帝²⁴及關聖帝君等民間神靈之民間宮廟及其信仰文化。此類的民間宮廟，通常沒有道教神職人員參與經營或主持，也不講究道教教理、教義的傳承及教化，故可稱之為世俗或民間道教。²⁵至於源自金代中國北方的陝西及山東，由王重陽所創立，並以內丹修煉為主旨的全真道，雖早在元代及清初，即分別傳入福建及廣東 2 省，惟前者集中在閩北，閩南地區較為少見，且明代以後，因全真勢力的衰頹，全真道士更是稀少，相關史志，亦絕少提到有關全真道士活動的記錄。廣東 1 省，全真道的影響，雖遠比福建來的大，但其遷徙至台灣的移民，亦未聽聞有全真道士。是以，在戰前，由閩南、閩西及粵東各地移民所帶來台灣的道教，仍以上述三者為主要內容；至於全真道，在戰前，除清代台南府城的三官宮，曾聞有全真道士駐居，²⁶以及新竹道士林汝梅之弟林修梅曾於清末赴中國修習全真道，受戒成為一全真道士，並回台煉養內丹外，²⁷並未見到其他的傳承。

到了戰後，200 萬軍民跟隨國民政府播遷來臺，其中亦存在一些道教教派及道教人士，這使得台灣道教的內容更為豐富、多元。不過，整體來說，戰後的大量人口移動及政治、社會環境的劇烈變動，不僅未因此而改變戰前台灣道教以天師、靈寶派為主流的情形，甚且還更加強化。此乃因為，江西龍虎山天師府 63 代天師張恩溥，在 1949 年(民國 38)跟隨國民政府來到臺灣，並在臺灣重建天師府，同時對道士進行奏職、授籙活動，如是，自然更加強化及穩固正一派在台

²² 在臺灣北部，以佛事超渡、做功德為主要行法內容的釋教法師(或稱「香花和尚」)，也被稱為「烏頭師公」。相對於這樣的「烏頭師公」，那些以陽事醮儀及小法事為生的正一天師派道法二門的道士，則被稱為「紅頭師公」。是以，在臺灣南北二部，「烏頭師公」及「紅頭師公」二詞所指謂的具體對象，會存在一些差別。不過，由於「師公」一詞，在流行用語當中，已逐漸帶有一些貶意，故無論是南部或北部的道士，都不喜歡這樣的稱呼。

²³ 媽祖生平事蹟的許多傳說，比如道士玄通授其《玄微秘法》，16 歲窺井得《銅符鐵券法》，皆和道教密切相關。最遲在明代，媽祖即已被納入道教的神靈譜系當中，明《正統道藏》洞神部，即存在《太上老君說天妃救苦靈驗經》一經，標示著原為民間神靈的媽祖已被正式歸入道教神譜。

²⁴ 保生大帝吳真人，其生前和道教的關係為何，因資料有限，並不清楚；但現存有關吳本事蹟的最早記載，比如楊志所撰的〈白礁慈濟宮碑〉及莊夏所撰的〈青礁慈濟宮碑〉，皆已呈現出其和道教的密切關係。到了南宋末葉，吳本相繼得到「真人」、「真君」等道教封號，使其往道教神方向發展的趨勢，更是明顯。

²⁵ 台灣早期的民間宮廟本身，並不一定明確的宗教認同，因其所信仰的神佛為佛教(比如：觀音、地藏等)或道教(比如：玉皇、三官大帝、呂洞賓等)神靈，我們或可將這些民間宮廟，稱之為「民間佛教」或「民間道教」。到了戰後 1953 年(民 42 年)起，國民政府要求宮廟進行寺廟登記，且只將宮廟的宗教屬性區分為「佛教」及「道教」這兩大類，造成大部分的廟宇，皆登記為道教。如是的行政措施，不僅深刻影響臺灣民間宮廟的宗教認同，也改變了臺灣道教的內涵。但這樣的認同，也可能會隨著廟宇經營者認知的不同，而有所轉變。比如，有些清水祖師的廟宇，原本登記為道教，但可能因為主事者體認到清水祖師原為佛僧，而逐漸朝向佛教方面發展。

²⁶ 施舟人在〈臺灣之道教文獻〉當中，曾提到，「清代在台南有龍門派，現在已絕傳」(《臺灣文獻》第 17 卷，第 3 期，頁 176)

²⁷ 蘇海涵(Michael Saso)在其輯編的《莊林續道藏》(一)(台北：成文出版社，1975，頁 5)曾言及此事，但其後的傳承情形如何，並不清楚。

灣的影響力。²⁸除此之外，雖有少數的內丹諸派(比如，全真龍門派、隱仙派及大江西派等)修行者，來台傳承丹道，另有一些禪和、清微、淨明等符籙道派，但皆屬小眾的傳承，影響範圍不大。解嚴至今，兩岸宗教恢復交流，其帶給台灣道教最重要的影響之一，應當是多支全真道法脈自中國傳播來台，使得全真道在台的傳承，成為有史以來最多。此外，亦有一些中國的道教流派(比如淨明道)，於解嚴後傳播來台。

總括來說，現今流傳在台灣的道教，主要可歸納為 4 種類型：一是道教的傳統道派，比如，屬於符籙派的天師、靈寶、茅山、清微和禪和，以及屬於丹鼎派的全真、西派和隱仙等宗派。其中的天師、靈寶，係台灣道教的主體，也最足以代表台灣的道教。二是法派道教，其主要的流派雖有閩山(含三奶、法主公)、普庵、徐甲及九天玄女等區分，且傳承範圍遍及全台及金門、澎湖，但其具體的傳承線索，通常十分模糊，以其原本即接近於民間巫術，並不像正一道那麼制度化。三是新興道派。指傳統道教所無，戰後方於台灣新興的道派。比如，天帝教、慈惠堂、崑崙仙宗及高雄道德院太一真蓮宗等。四是民間道教，指奉祀玉帝、三官、玄天上帝、瑤池金母等道教神靈的民間宮廟及其信仰。這部分的廟宇數量雖然眾多，且不斷在發展當中，其齋醮儀式，亦常延請道壇道士主持，但其信仰內容也常混融儒釋等其他宗教的內涵，故不能算是純粹的道教。

淡水一地，其最初的住民，雖和台灣許多鄉鎮一樣，都為南島語系的平埔族，但這些以凱達格蘭為主體的原住民族，在漢人大量遷移至淡水後，不是被同化，就是被迫遷移。因此，淡水的住民，自清中期葉以降，幾近全數皆為漢民族，其中，福建泉州府的移民後裔，就約佔 98%，其餘少數為漳州及閩西的移民。這樣的族群結構，自然也使淡水地區的道教，和大部分以福佬人為主體之臺灣鄉鎮一樣，都是以靈寶及天師等符籙道派為主；不過，比較特別的是，相對於北部地區各縣市，通常係以正一派道法二門為主流的情形，淡水的道壇，卻是以靈寶派為主，故極具特色及價值。此外，淡水亦同樣存類似三奶、法主公、九天玄女等法派的道教，以及以奉祀道教神祇為主神的眾多民間宮廟，可歸類為民間道教。到了戰後，新興的慈惠堂，亦有一堂輾轉播遷至淡水，另外，位於淡水、三芝交界，於 1972 年(民國 61)所創建的天元宮，則可被看做是一種新興的道派或道教。下文所介紹的淡水道教，由於民間道教部分會合併在下節的民間信仰當中，故本節的內容，即以其他 3 者為主。

二、淡水道教的重要內涵及其概況

(一)淡水靈寶道壇的傳衍及概況

前言，臺灣的道教，主要源自中國閩、粵 2 省，向以天師及靈寶等符籙道派為主流；但因移民的祖籍地不同，各自所傳來的符籙道教內容，亦存在些許差異。這再加上政治、社會、文化的變遷，以及各地區人為的選擇，長期發展下來，台灣的道教，已呈現出「北天師，南靈寶」的大致分佈情形。進一步來說，現今臺灣道教道壇的分佈，若以濁水溪為分界線，則濁水溪以北，乃是以專職建醮獻禮、消災解厄等陽事儀典的天師派道壇勢力為盛，其中，類似淡水、八里、新竹等地，雖仍存在一些兼行陰、陽法事的靈寶派道壇，但為數不多，勢力亦弱；反之，濁水溪以南，則是以專長拔度齋儀，同時兼掌宮廟建醮法事的靈寶道壇為主，天師派道壇則非常稀少。

²⁸ 有關六十三天師張恩溥來台後的事蹟探討，可參考李麗涼，《忒代天師——張恩溥與台灣道教》，台北：國史館，2012。

淡水地區，雖位於台灣島的北端，但和大多數北部鄉鎮皆以天師派道士為主的情況有所不同，自清代以來，淡水的道教，便一直是以靈寶派為主。這一派的道士，如前所述，既能主持陽事的醮典，亦能做陰事的功德超渡，惟平日從業，實以後者為主；此和北部的天師派道士，純以從事醮典、獻禮及為人消災、補運等儀式為業，除普度外，完全不做超渡亡者的法事，正好相反。淡水的靈寶派道士，早期和北部天師派及南部靈寶派的道士一樣，皆有做醮的能力，但因北部的醮事，大部分皆由天師派道士所承攬，淡水的靈寶派道士，平時兼行陰陽法事，亦常被天師派道士暗指為「冇清氣」（不乾淨），甚至北部一般民眾亦存在類似的觀念，以致在陽事醮典上，便很難和本就專長陽事科儀的天師派道士競爭。長期下來，攬不到醮事，做醮的能力，便逐漸喪失，到如今，便完全以超度亡者的功德法事為主。不過，淡水靈寶派道士所面臨的競爭，還不只是天師派道士而已；在其功德儀式的主業上，更面臨來自釋教壇的嚴酷挑戰。就像臺灣道教的分佈，有「北天師，南靈寶」的差異一般，臺灣南北地區，在喪葬儀式的選擇上，亦有「北釋教，南靈寶」的情況。進一步來說，傳統上，臺灣中北部地區，由於道士不做超渡亡者的法事，所以，大部分的喪儀，都是請在家的香花和尚或釋教法師主持。至於南部，則習慣請靈寶派的道士主法。正因如此，以功德法事為主業的北部靈寶派道士，其面對釋教法師的挑戰，實要更為嚴酷。長期競爭下來的結果，便是北部地區的靈寶道壇，一個一個的收起來，不然就是轉化成釋教壇。直到今日，臺灣北部除了新竹之外，就只剩淡水、八里及三芝地區，²⁹還存在靈寶道壇。因此，淡水可說是大臺北地區道教靈寶派的文化孤島及最後堡壘，這也是淡水的靈寶道壇非常珍貴及非常值得加以記錄和保存的根本原因。

1、淡水靈寶道壇的傳衍：

淡水的靈寶道壇究竟源自何處，興起於何時，因文獻、史料不足，目前尚無法確考。根據筆者的調查採訪，有關淡水靈寶道壇的由來，主要有二說，一是源自淡水的施尪，一是源自松山。第一說的提供者是目前仍在祖師廟擔任道士的施鈴鍵。他以為，淡水靈寶道壇的最初源頭，即是其施家的祖先施尪。施尪祖籍泉州同安，約生於清嘉慶(1796-1820)末葉，他在學習靈寶道法後，即自立萬道壇執業，此壇即是淡水地區的第一個靈寶道壇。惟施尪的靈寶道法到底習自何人，施鈴鍵亦不知曉。施尪育有 7 子，其中 1 子施煥，承襲父業，創立虛真壇。施煥是淡水靈寶道壇傳承過程當中最關鍵的人物，他的弟子大約有 30 人，今日淡水僅存的幾個靈寶道壇，皆可上溯至施煥。相對於施鈴鍵的說法，筆者所採訪的張豐玉、張銘國及張嘉霖等幾位道士，則主張，淡水的靈寶法，最早係源自錫口。不過，儘管這幾位道士都存在如是說法，但他們也承認，這樣的說法，乃是聽聞自前輩道士，他們並不知何人開始去松山學習靈寶道法，並將此法傳到淡水。他們所唯一共同提到的最早道士，便是施德還，至於施德還之上的傳承到底為何，即無所知。從淡水道士在做功德及普度的請神儀式時所誦請的歷代祖師來看，位居施德還之上的，乃是 2 位姓傅，以及 1 位姓黃的祖師，並無施尪其人。因此，施鈴鍵所言施德還之靈寶道法係襲自其父親施尪的說法，可能有誤；反之，淡水靈寶道壇最早是從松山傳來的說法，可能性較大，傳入的時間，則大約在 1851-1860 年以後。至於是何人首先將靈寶道法傳入淡水，目前尚無定論。

²⁹ 三芝唯一的靈寶道壇係妙真壇，壇主為張銘國。張銘國（1961~）從師於淡水混真壇蘇錦燦（1949~），因此，該壇實屬淡水靈寶道壇一支。由於三芝鄉的喪儀，大部分皆採用釋教儀法，靈寶道壇在該鄉生存並不容易，張銘國通常和其師父一同做法事。

惟不管是誰首先將靈寶法傳入淡水，施煥(道號德還)³⁰都是淡水靈寶道壇發展過程當中，最為關鍵的一號人物。現存於淡水的各靈寶道壇，都一致認為，其道壇的源頭，至少可以追溯到施煥，並且推崇施煥是一位相當傑出的道士。據其言，施煥不僅收徒眾多，開枝散葉發展出淡水、萬華(艋舺)、蘆洲及宜蘭、花蓮各道壇，而且還因功夫精湛，聲名遠播，多次受邀到中南部廟宇主持醮事。施煥的淡水弟子，現今姓名及道壇可考者有施愍的「混真壇」、施燦的「虛真壇」、蘇義榮的「應妙壇」及蘇陸有的「混真壇」。

施愍即施德還之子，承繼家學，自立「混真壇」以執業，但其子嗣皆未學道，故此壇至其身而絕。施燦為施德還之養子，他雖然承繼父親之「虛真壇」壇號，但年壽不永，其子施國恩(1930~)繼學道法。施國恩之子施鈴鍵，現今仍在清水巖祖師廟擔任道士，壇號即其祖傳的「虛真壇」。

蘇義榮與蘇陸有 2 人為兄弟，世居淡水小坪頂，2 人同時禮拜施德還為師。蘇義榮自立「應妙壇」，其子蘇永福(1929-1990)承繼其業，蘇永福有一弟子張豐玉，但張並未立壇，且現今主要以後場音樂為主。蘇義榮另有一徒弟張正雄(1942~；道號道宗)，在蘇義榮過世之後，自立「混玄壇」執業。張正雄在 60 歲以後即告退休，現在的混玄壇係由其姪子張嘉霖(1972~)承繼。除了張正雄外，從蘇義榮傳出的道壇，尚有林王池(1928~)的「會真壇」。林王池原籍八里，家中已 5 代學道，傳承的道法為天師道及三奶派法術。林王池後來遷居淡水興化店，因淡水普行靈寶法，故其亦開始向蘇義榮學習靈寶齋儀。不過，林王池現今年事已高，除了初一、十五還會至祖師廟做些祭解、收驚的小法事外，近年來已很少承接功德法事。

蘇陸有為蘇義榮之弟，另立「混真壇」執業。蘇陸有死後，由其子蘇錦燦(1949~)承繼其壇，壇址位於清水祖師廟左側。蘇錦燦 2 子蘇俊仁、蘇俊豪皆承繼家學，繼續學道，此外，蘇錦燦另收張銘國及黃啓忠 2 徒，分立「妙真壇」及「守真壇」執業，其中，黃啓忠常兼行釋教法事。由蘇陸有一系所傳出的混真壇、守真壇，和蘇義榮所傳出的混玄壇、會真壇，乃是目前淡水地區僅存仍在從事功德法事的幾個靈寶道壇。以下所見，即筆者所製淡水靈寶道壇的傳承圖表：

2、淡水靈寶道壇概況：

淡水的靈寶道壇，正如南部的靈寶派一般，原為烏紅兼行的道教法壇，上文所提及的施德還，便以其精湛的主醮能力，而廣為淡水靈寶道士所傳誦。不過，由於淡水或整個北臺灣的例行醮事相當有限，而民間宮廟在聘請主醮法師時，又習慣尋找原本即精通醮法的正一道壇，再加上靈寶道壇烏紅兼行的傳統，在北臺灣，常會被視為「不乾淨」，因此，淡水靈寶道壇所能延攬到的醮事，便更加有限。幾代下來，淡水靈寶道壇的做大型醮事的能力，便逐漸喪失。現今尚存的幾個靈寶道壇，除較年長的林王池、蘇錦燦及張正雄 3 人，在早年還曾做過 1、2 天的醮事外，年輕一代的道士，已完全不具做醮能力，同時也因人手不足，難以組團做醮。在陽事科儀方面，淡水靈寶道士現今還有在施行的，就只剩通疏、謝神、犒軍、收驚、補運、祭解、祭煞、安神位等小法事，此乃在週遭強勢文化環繞下，物競人擇後的自然結果。

³⁰ 施煥即是日治時期臺灣知名的慈善家、艋舺愛愛寮的創辦人施乾之伯父。

淡水靈寶道壇傳承圖

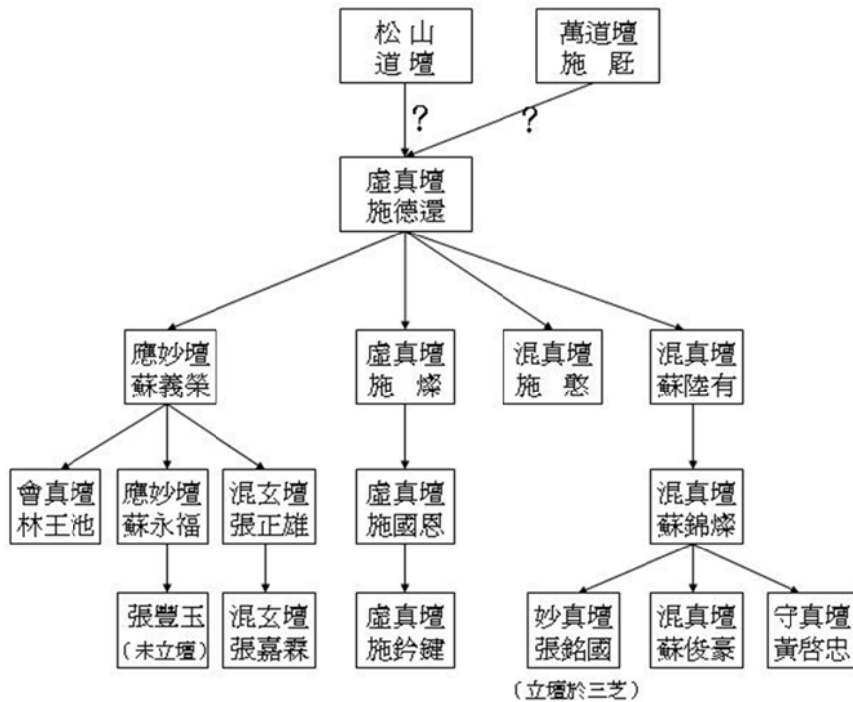


圖 7-2-1 淡水靈寶道壇的傳承圖

圖表來源：筆者自製

普渡及功德等渡亡儀式，乃是淡水靈寶道壇最常做，以及賴以唯生的法事，其中，尤以後者更為重要，此點和南部道士的情況無別。儘管淡水的靈寶道壇尚存 5 壇，但真正尚在承接，抑或有能力從事功德齋儀的，就只剩蘇錦燦的混真壇、黃啓忠的守真壇和張嘉霖的混玄壇。會真壇的林王池，因年齡老大，身體狀況不佳，雖然還是繼續在承接功德儀式，但實際的行法，皆已交由黃啓忠主持。而施德還所傳嫡傳的虛真壇，因施鈴鍵本人是中年方學道，所以已完全無法承做功德儀式。即便是有能力承接功德儀式的道壇，在道士團的組成方面，皆出現人手不足，須調用淡水、北投或其他地方的釋教法師來幫忙的情形。其中，尤以張嘉霖的混玄壇最為明顯。當張嘉霖在做普渡及功德儀式時，除了他本人是專習靈寶法外，其餘 4 位與其配合的「道士」，事實上皆是釋教壇的法師。如是的情形，除了凸顯出淡水靈寶道壇傳承上的危機外，也會逐漸造成靈寶與釋教功德儀式的混融，甚至是靈寶齋法的變種及消失。

(二) 道教法派及其他宗派在淡水的傳承

1、天師派：

由於淡水的道教，自清代以降，即是以靈寶派為主，故原本在臺灣北部各鄉鎮都居主流的天師派道士，抑或被稱為「道、法二門」的傳承，在淡水反而未見傳播。

不過，在淡水沙崙里海邊的港子平，一間以張天師為主祀神、清水祖師及九天玄女為配祀神的平安宮，其住持黃永水法師所傳承的道法，或許也可被視為是另一種形態的天師派道法。



圖 7-2-2 淡水混玄壇道士施演功德儀式中的「走赦馬」

相片來源：筆者自攝

據黃永水言，其外祖父陳清的一位表叔，大約在清朝末年自中國大陸來到臺灣，並將該道法傳承給他的外祖父，其外祖父，再將此法教傳給其父親黃傳(1929~2004)。港子平安宮，即是由其父親黃傳所創建。因此，此道法在台的傳承，包括他在內，共有 4 代。黃永水法師家傳的天師道法，據其說法，乃是一種方便法門，行法時，並不須穿戴特別的道冠或道袍，也未使用帝鐘、法索等法器。平日主要的行法內容，計有收驚、祭解、補運、出煞、安神位及處理倒房事宜等等；每年的陰曆正月初六，清水祖師聖誕時，平安宮亦和沙崙的保安廟一樣，舉行過火、爬刀梯、過刀橋、釘橋等儀式，淨化神明及信徒，為信徒消災解厄。上述的法事內容，事實上較接近於法派，而和一般天師派道壇係以醮典、普度、獻禮等大型法事，同時兼行祭解、補運等小法事為主有所不同。但一般法派的傳承，主要奉祀的祖師為臨水夫人陳靖姑、張法主公及普庵祖師，絕少有奉祀張天師的情形；故此種天師道法的傳承，在臺灣道教界當中，相當獨特。

2、九天玄女派：

位於淡水埤島里 46 號的九天宮，始建於 1987 年(民國 76)，主祀九天玄女，同祀瑤池金母、地母元君等神靈，現任主委兼住持蔡燃銘先生，即是九天宮最初的創建人。根據蔡主委的說法，其師爺王啓龍，出生於 1837 年(道光 17)，是中國山東省人氏，為九天玄女道法的傳人。清朝末葉，王啓龍隻身來到淡水，開始行法、收徒，傳承祭改(祭解)、補運、收魂、收煞、祭煞、風水、地理、落地府、探元辰及符咒等九天玄女法門。蔡主委的師父陳金水，生於 1887 年(清光緒 13)，逝於 1971 年(民國 60)，為淡水水碓里人，師從王啓龍，學習道法。此九天玄女道脈的傳承，係根據「金、玉、滿、堂、春」這樣的排輩順序，其中，王啓龍為「金」字輩，陳金水為「玉字輩」，蔡燃銘為「滿」字輩，蔡燃銘之弟子為「堂」字輩。至今為止，此道脈共傳承 4 代；在陳金水之前，皆只是在家傳承，並未建廟，直到 1987 年(民國 76)，在蔡燃銘手上，才創建此九天宮。蔡燃銘除了傳承九天玄女道法外，另外也學習閩山法術及中醫藥，其弟子多人則同時兼習道教正一、靈寶及佛教儀軌；故現今九天宮的道法，已呈現出一種佛、道、法三者混融的情形。一年當中，九天宮主要施行的祭典、儀式計有，補運、祭改、過火、造橋過限、安太歲、犒軍、普度及九天玄女娘娘聖誕法會等等。此外，類似淡水清水祖師繞境前的安營、放軍儀式，及八庄大道公的祭神、犒軍及普施儀式，皆常延請九天宮的法師主持。

3、三奶派：

淡水的道教，除了上文所述及的這幾種形態及法脈內涵外，在沙崙的保安廟及油車口的蘇

府王爺廟，還存在一些屬於三奶派的法師。這些平日在廟中服務的法師，便負責廟中各種年例祭典及平時的犒軍等儀式。根據保安廟的住持高再興言，保安廟的法教，係屬三奶派，於一百多年前，奉清水祖師諭示，邀請石門鄉的厚仙，來保安廟傳授；現今廟中左側的神龕，即供奉著臨水夫人陳靖姑的神像。保安廟的法師團成立之後，除了開始負責主持保安廟於每年正月初五的過火、過刀梯、過刀橋的年例祭典，以及平日的犒軍、調營、收兵、放兵等儀式外，此外，也會為信徒施行收驚、祭解、收煞、出煞及探地府等法事，解決信徒所遭遇到的各種厄難。昔日，每逢乙年保安廟 10 年 1 科的醮典之際，保安廟的法師，亦會舉行法役的坐禁及受戒儀式，培養新一代的法師；惟近年來已不復舉行。

保安廟的這種法師團體，在沙崙的忠義宮蘇府王爺廟亦可見到。該廟的年例祭典，係在每年陰曆的 9 月 8 日及 9 日舉行，主要的儀式有過火、繞境、拜天公、犒軍、普度及送王船等；此外，平日每逢初一、十五，蘇府王爺廟亦會舉行例行的犒軍、普施儀式。如是的這些祭典、儀式，除了拜天公通疏，是請淡水當地的靈寶派道士主持外，其餘皆是由廟中的法師配合王爺的乩童來施行，因此，這些法師在廟務中所扮演的角色相當重要。據該廟法師楊名鐵言，蘇府王爺廟目前所施行的過火、犒軍、送王船等法事，主要承傳自上一代，但其最初的源頭為何，已不太清楚。從其所使用的科儀文書內容來看，應當還是比較接近法派的三奶法。淡水一地，類似保安廟、蘇府王爺廟這樣，有駐廟法師的情形，還有位於八勢里的真武廟，據該廟法師說，其所傳承的祖傳法術，同樣是屬於閩山派的三奶法。



圖 7-2-3 油車口蘇府王爺廟的送王船儀式 相片來源：筆者自攝

(三)淡水的新興道派

戰後的臺灣民間宗教及道教界，出現不少新興的宗教團體及流派，比如，慈惠堂、天帝教、軒轅教、崑崙仙宗等等。其中，源自淡水本地，且具有新興宗教形態的道教團體或法脈，即是建成安座於 1972 年(民國 61)的無極天元宮。位於淡水水源里，以奉祀玉皇大天尊玄靈高上帝(關聖帝君)為主神的天元宮，最初是由一位名為黃阿寬的靈乩，³¹因受到上天神靈的啓示，於民國 58 年起，開始籌建無極天元宮，並於 3 年後建構完成。根據天元宮的說法，該宮的主要任務及

³¹ 黃阿寬無疑是整個天元道脈的核心關鍵所在。舉凡該道脈的興起、創建、宮觀建築及經典教義，皆是經由黃阿寬的通靈降乩而產生；沒有黃阿寬，即無此天元道脈。根據李峰銘的研究，黃阿寬原是一位一貫道信徒，因受會靈山運動的重要靈乩人物方美霞的點化後，而開始其通靈生涯。(李峰銘，〈如入靈山不為動：淡水無極天元宮之靈乩觀點的一種揭示〉，發表於 2008 年 5 月真理大學宗教文化與組織管理學系所主辦之「宗教經典詮釋方法與應用」學術研討會)或許是因為這樣的背景，由其所降乩、并被天元宮及天元道脈奉為聖經及最高聖示的《白陽真詮》，和一貫道的教理教義，頗有共通處。

使命，乃是「辦理靈元總收圓的工作」；無極天元宮，即是「收圓天宮」，也是所有靈乩之總壇。也因為其宗旨、使命如此，是以，該宮不同於傳統的道教宮廟，並不舉行禮斗法會，也不點光明燈及演出酬神戲；³²信眾的修行及活動，皆以神靈藉由黃阿寬所降示之《白陽真詮》集經做為根本圭臬，積極尋求靈性的提昇及明心見性，希望最終能通過靈界的考驗，返歸真元及瑤天故居。³³1977年(民國 66)，天元宮向臺北縣政府申請成立財團法人無極天元宮。1983年(民國 72)，天元道脈於新北市石碇區龍虎山，創建無極天明宮，其任務為「執法」；1992年(民國 81)，又於天元宮後方，創建無極真元天壇，做為「考核靈元晉陞及收圓歸宗」的根本道場。1995年(民國 84)，在天明宮設立「聖門道觀」，旨在培訓宣揚《白陽真詮》的講師。³⁴目前，天元道脈即此以三大道場做為推廣道務的主要根據地，未來還計劃在真元天壇後方興建一座聚元宮，以符應上天最初透過黃阿寬的降示。

相較於傳統的天師、靈寶等道教流派，天元宮實具有奉瑤池金母(母娘)為最高神靈、以靈乩聖示為主要依歸、以收圓普渡為根本任務、使命、不舉行齋醮法事、共崇儒釋道三教神靈、教義等等特質。這些特質，和許多民間教派及會靈山的宗教團體，存在一些共通處。但因其登記為道教，自我認同亦偏向於道家或道教，所崇奉神靈，雖含括佛、道二教，惟仍以道教神居多，故可被視為臺灣戰後新興的一個道脈或道教團體。



圖 7-2-4 淡水天元宮的天壇

相片來源：筆者自攝

除了天元宮外，源起於 1950 年(民國 39)花蓮吉安鄉的新興道派慈惠堂，在 2000 年(民國 89)，亦有 1 堂，輾轉遷移至淡水。位於樹興里境內的士林慈惠堂，最初是由陳牡丹女士於 1987 年(民國 76)6 月份分香自花蓮吉安的慈惠堂總堂，³⁵並在士林內雙溪落腳。2000 年(民國 89)之際，該堂因原廟地產權出現問題，遂遷移至淡水。根據現任堂主林坤灝言，今日士林慈惠堂的信眾，主要仍以舊信徒為主。平時活動，沿續慈惠堂的傳統，有訓乩、靜坐的修行，亦可藉由乩身，為信徒提供收驚、消災解厄及改運等服務。

³² 邱任鐸，〈當今神詔識文初探-以無極天元宮住持黃阿寬為例的一些看法〉，玄奘大學宗教學系碩士在職專班學位論文，2005，頁 30。

³³ 同上書，頁 41。

³⁴ 同上書，頁 40。

³⁵ 胡潔芳，〈慈惠堂的發展與信仰內涵之轉變〉，東華大學族群關係與文化研究所碩論，2001，頁 149。

第二節 淡水的民間寺廟及組織

有關淡水的佛教及道教，本志皆已闢設專文進行整理及介紹，本章所謂的「民間寺廟」，係指佛、道、基督宗教等制度化宗教道場(比如，佛教的出家寺院、道教的道壇、基督宗教的教會、教堂)之外，由民間人士所自行結合創建的各類廟宇。例如，淡水知名的福佑宮、鄞山寺、龍山寺及清水巖等等廟宇，皆屬之。至於「民間教派」，則指佛、道、基督宗教等制度化宗教之外，具有教派組織、形態的宗教流派。例如，鸞堂、一貫道及軒轅教等。若就廟宇數量、信仰人口、民眾參與情形及影響層面來看，民間寺廟的信仰，可說是淡水人宗教信仰的最大宗，故自然有必要對其內涵及發展演變情形，進行專章的介紹。

民間寺廟雖主要是由民間人士，而非由各制度化宗教的神職人員所創建，³⁶其組織、管理，也是由民間人士在主導，但因其所祀奉的對象，泰半皆為佛、道的神佛或菩薩，故這些民間寺廟，通常也自我認同為佛教或道教的宮廟。戰後，除了祀神原本的宗教屬性外，更因官方寺廟登記政策影響的緣故，而使得 90%以上的民間寺廟，皆登記為道教，只有少數登記為佛教。如是道教或佛教，本宗教志特稱之為「民間道教」或「民間佛教」。故本節所析介的內容，會有少部分與本宗教志中的道教及佛教章重疊，讀者可相互參看，形成完整認識。

一、淡水民間寺廟與民間教派的發展和演變

漢人移民在淡水一地的墾殖，最初雖可追溯至明末，但真正較大量的移入，則要到清中期以後。這些來自中國閩、粵 2 省及台灣本島的漢人移民，在遷居至淡水後，也紛紛將其原籍的神靈，迎請至當地，以護佑其開墾的平安及順利，此乃淡水民間神靈信仰之起始。在移墾初期、聚落未形成之際，囿於時間、經濟及居地變遷等因素，這些神靈，最初皆只奉祀於民宅或臨時搭蓋的簡陋草寮當中。正如增田福太郎及劉枝萬等學者所指出的一般，臺灣各地，在移墾初期，最初草建的神廟，通常為庇佑土地開墾順利的土地祠。這些土地祠，或壘土堆石而祭，或只設簡陋的 3 面土牆，常矗立於田頭田尾、庄頭庄尾之際。另外，則還應當存在一些為安置墾殖過程中所挖到之無名骸骨而設立的有應公廟。現今淡水一地，仍隨處可見低矮的土地公及有應公廟、地基陰公廟，其中，有不少為開墾初期即已創立。

及至墾殖的面積愈加廣大，人口聚集愈多，街庄逐漸形成、經濟條件也愈來愈好後，淡水的住民，便開始合力興建較大型的廟宇。現今淡水最早興建的廟宇，便是位於老街的福佑宮，創建於 1782 年(清乾隆 47)。該宮所祀主神為媽祖，媽祖本為一跨地域、跨族群的普遍信仰，淡水又是一河港，航海安全關係重大，故住民也特別崇奉海神媽祖，因此，福佑宮成為 7 縣移民所共同出力興建的淡水第一座廟宇，自是不足為奇。除福佑宮外，整個清代淡水地區所興建的廟宇，目前所知者尚有如下 14 間：文武尊王廟(今聖江廟)、鄞山寺、金福宮、興建宮、和衷宮、蘇府王爺廟、上帝公廟(今聖靈宮)、龍山寺、晉德宮(又稱「將軍廟」)、文昌祠、蕭王爺廟、行忠堂、米市福德宮及鄧公里福德宮等。其中，鄞山、龍山 2 寺，所祀奉者分別為定光佛及觀音菩薩，較屬佛教寺廟；行忠堂為一降神勸善及濟世的鸞堂，不同於一般的香火廟，較具宗教教派的性質；其餘則為道教或民間神靈廟宇。李添春認為清代初中期漢人的民間信仰，因祖籍地

³⁶ 臺灣的民間寺廟，亦有少數係由出家人所創建，例如北臺灣第一座媽祖廟——關渡宮，即是由出家僧人石興和尚所創建。不過，其最初創建雖由出家僧人，但其後來的組織、管理，通常仍由民間人士在主導。

不同，因而具有「分類信仰」的現象，此種情況，在淡水也可看到。比如，定光佛是閩西汀州人的原鄉信仰，龍山寺是泉州三邑人的原鄉信仰，上帝公廟是泉州永春人的原籍信仰。這些神靈以及淡水大多數清代所建廟宇的神靈(土地廟不計)，最初都是從移民原鄉迎請過來，屬於原鄉的傳統信仰。較為例外的是創立於清末的行忠堂，係源自淡水在地，其創立亦標示著信仰在地化的先聲。此外，從文昌祠及行忠堂的出現，亦顯示淡水的街庄聚落，到清代末期，已從農商為主的社會，開始重視文藝的教化及活動。清代淡水的民間信仰，除上述以廟宇為主體者外，還不能不提到「八庄大道公」信仰。該信仰約興起於 19 世紀初期，到了咸豐 5 年，開始出現淡水、三芝八庄的輪祀制度，因此，其信仰區域涵蓋淡水、三芝 2 地，信仰人口眾多，雖然至今都未立廟，但無論就人口或地域來看，都是淡水地區非常重要的民間信仰。

到了日治時期，因政權改幟、時局動蕩不安，宗教管理政策亦有所更張的緣故，淡水一地漢人宗教的發展，都受到相當程度制約及影響；特別是 1936 年(昭和 11)皇民運動開始推行以後，更是如此。整個日治時期，在民間寺廟方面，只有清水巖、忠寮大王廟及沙崙保安廟等 3 廟的興建；前二者，分別創建於 1932 及 1934 年，後者亦大約建立於此時，顯見只有在時局較為安定的日治中期，淡水的民間信仰，方能有一些發展。其中，尤以清水巖的創建最為重要；該巖在創建之後，即日漸成為淡水一地最重要的民間信仰廟宇。

戰後，國民政府播遷來臺，在面對中國可能的武力威脅，以及為維護自身政權的穩定性，因此而施行長達 38 年的軍事戒嚴體系，對台灣民眾的政治、社會活動，帶來很大的限制。這再加上臺灣經濟因戰爭的破壞及政權的交替而處於重建的過程，是以在戰後，整個臺灣的民間宗教活動，幾乎都處於停滯的狀態。在民國 40 年代，整個淡水地區，完全未新建任何一間廟宇，此顯然和上列所言諸因素有關。到了民國 50 年以後，因政治及經濟局勢逐漸穩定，宗教活動便開始復甦。淡水一地，在民國 50 至 60 年間所興建的廟宇，共計有如下 8 座：崁頂太子廟、樹興里天寶殿、六塊厝慈玄宮、港仔坪平安宮、坪頂集應廟、竹林慈玄宮、正興宮及孫贖宮。其中，除了集應廟及正興宮所奉祀的保儀尊王和孚佑帝君，是清代從福建祖籍地迎請過來外，其他廟宇的神靈，主要不是在當地撿拾而得，就是因神靈附於乩身而產生，顯見至民國 50 年以後，民間信仰在地化的情形已開始普遍。就奉祀主神來說，以玄天上帝最多，有 2 間，皆名為慈玄宮。

民國 60 年至民國 70 年間，淡水新興的民間寺廟、神壇，約有 15 座，比民國 50 年代多出近一倍。其中，仍有不少神靈、信仰，係清代及日治之時即已從中國迎請來臺，先奉祀於民家當中，抑或在當地，已先搭設簡易房舍供奉，比如，法主宮、義山集應廟、祈福保生宮、三寶宮、福德廟府、巧聖仙師宮、建設街地藏王廟及仙媽廟等。另有幾間，是從外地分香來此，比如幸海宮及青雲堂；前者奉祀廣澤尊王，分香自小琉球，後者奉祀五穀先帝，係分香自九份青雲殿。至於 1972 年(民國 61)所建的黃帝神宮，則是屬於民間教派軒轅教的宮廟，此宮後來成為軒轅教的總部。最特別的是創建於 1971 年的天元宮，該宮是由靈乩黃阿寬得到神靈的降示而建立，如今，已成為全臺靈乩及會靈山運動的朝聖中心，具有全國性的知名度及影響力，其教義、組織及制度，亦具有新興教派的形態。

民國 70 及 80 年代，是臺灣經濟起飛及蓬勃發展的時期，政治及社會風氣亦日漸趨多元、開放，連帶也影響宗教活動的繁盛熱絡，此在全臺各地都可見到類似的情況，最具體的表現，

就是廟宇的大肆興建。在淡水一地，70~80年代新出的宮廟、神壇，各計有24間左右，就數量來說，都屬戰後最多。70年代，雖仍有7、8間的廟壇神靈，係源自淡水早期但其餘都源自戰後的臺灣本地及淡水當地；到了80年代，則除1、2間廟壇神靈外，已幾乎全數都是發源自臺灣在地，其中尤以淡水境外移入者居多數。就建廟原因來說，除傳統早期的信仰神靈外，大部分廟壇的興建，都和神靈藉由靈乩或童乩以顯靈有關。臺灣民間信仰，在民國70年代以後，逐漸興起「會靈山」運動，如是運動的興起，也連帶產生許多新興宮壇。這些新興的宮壇，在廟名之前，常會冠以「無極」2字，並常至全臺各地宮廟會靈，淡水在民國80年代新建的24間宮廟當中，即有6間冠以「無極」之名，90年代亦有3、4間，此乃之前所未見的現象，但80年代以後卻相當普遍。至於信仰的主神，則以玄天上帝最多，共有9間，媽祖居次，有5間，瑤池金母或王母娘娘有3間。

民國90年代，淡水新興的宮廟神壇數約有22間，比70-80年代稍降。其中有大多數仍是由外地遷入，只有少數1、2間，是源自淡水在地。在信仰主神方面，仍以玄天上帝最多，共有4間，各類的王爺信仰(五府千歲、張李莫三千歲)有4間，媽祖2間。

從以上的探討及分析來看，淡水民間寺廟信仰的發展演變情形，大致和臺灣歷史各階段的政經社會發展情形，相互呼應。

清代的淡水，主要是從移民社會發展到定居社會，因此，其信仰絕大多數都是從移民的原鄉分靈過來；信仰初期，存在著不同族群各自信仰其祖籍神靈的「分類信仰」情形，大約到咸豐10年以後，便逐漸出現信仰融合的現象。日治時期，因受到政權巨大變動的影響，民間信仰的發展，相對也受到許多的制約。戰後，整個淡水民間信仰的發展，同樣和臺灣政社會情勢息息相關。民國40年代呈現停滯現象，民國50年代以後，因著政經情勢逐漸穩定，民間信仰也開始恢復發展，其中尤以民國70~80年代最為蓬勃興盛。

二、淡水民間寺廟的數量及祀神統計分析

根據筆者的全面性普查，整個淡水地區的民間廟宇、神壇總數，若將所有的寺廟、神壇³⁷、土地公廟、地基主廟及有應公廟³⁸都計算在內，則總數至少超過250間。其中，以土地公廟最多，約有60間；祭祀各種有名或無名孤魂及地基主的有應公廟、地基主廟為次，約有55間。³⁹以下，先以列表方式，依序呈現淡水民間廟壇的主要祀神、數量及廟宇名稱，再分類做概要介紹：

³⁷ 包含已正式登記的22間和補辦登記的32間宮廟，以及還未辦理登記的寺廟、神壇約90間。

³⁸ 此處的土地公廟、地基主廟及有應公廟，大約以廟身在2公尺以上、廟宇土地面積在2坪以上者，方納入計算。淡水一地，廟身及廟地在上述數量之下的土地公、地基主及各式有應公廟，其實還有許多，但因廟體太小，亦少人祭拜或崇祀，故不予以納入考量。淡水的土地公廟，其旁常另立一小廟，祀奉地基主，此乃淡水土地神信仰之一重要特色，他地較為罕見。淡水人視地基主為先前住於土地的無名陰靈及其骸骨，與有應公的性質相似，故本文將之合併為一類。

³⁹ 淡水的土地公廟、有應公廟及地基主廟，數量眾多，且遍佈於淡水各地，廟宇大小不一，是故精確數量較難估計，此處皆係取其大約數。

表 7-2-1 淡水民間廟壇的主要祀神、數量及廟宇名稱

項次	主祀神	數量	廟壇名稱
1	福德正神	60	*鄧公里福德宮 ⁴⁰ 、*新興福德宮、番社前福德祠、店子口福德祠、八里堆福德宮、公埔子福德祠、番子田福德祠、新埔子福德宮、小坑子頭福德宮、興仁福德宮、十全福德宮、後龍福德宮、店子後福德宮、頂田寮福德宮、坑內福德宮、龜子山福德宮、義興福德宮、水汙頭福德宮、坎頂福德宮、埤島福德宮、頂埤島福德宮、忠寮福德宮、水源派出所福德祠、水梘頭福德祠、楓樹湖福德宮、巴拉卡福德宮、樹林口福德宮、糞箕湖福德宮、底堀福德宮、興福寮福德宮、小坪頂福德宮、北投子福德宮、沙崙福安宮、中崙福德宮、油車里福德宮、米粉寮福德宮、米市福德宮、竹篙厝福德宮、中興里福德宮、布埔頭福德宮、中山福德宮、庄子內福德宮、水碓福德宮、竿藜林福德宮、外竿藜林福德宮、八勢里福德宮、山仔后福德宮、竹圍福德宮、橋仔頭福德宮、磚仔厝福德宮、竹子林福德宮、樹梅土地公廟、吳仔厝福德宮……
2	有應公 (含地基主)	55	*慈德廟、地源宮、萬善堂顯應公、城仔口感應大墓公、仙媽廟、泉州厝地基主、六塊厝萬善公、大屯橋有應公、中和里界內陰公、賢孝里界內陰公、安子內萬應公、前洲子有應宮、楓樹湖萬姓陰公、圳邊萬善堂、七條陰公、三塊厝德善公、下圭柔山靈應宮、淡金路 3 段同應公、坎頂里萬善堂、水源里順景廟(許姓男女二魂)、沙崙里百姓公、萬善同、油車里經仔公、竿藜里萬善同歸、伯公祖有求必應、坪頂里佑聖安堂、八勢里有應公、民生里大同路廟仔公、民權一街下廟仔公、鵬山七善公祠、竹圍里廟仔公、天來公廟、學府里四位地基陰公、中興里：萬善同(古秋陰魂魄)、萬善堂(大忠街旁海景天下前)……
3	王爺(含各姓、各類型王爺)	23	池王爺：*金福宮、劉王爺：*興建宮、朱王爺：*和衷宮 蘇王爺：*忠義宮(蘇府王爺廟)、安泰堂 保儀尊王：*聖江廟、*義山集應廟、*坪頂集應廟 廣澤尊王：幸海宮、廣明殿、西秦王爺：南北軒、和義軒 張李莫王爺：鎮龍宮、鎮天宮、鎮安宮 五府千歲：保安順天宮、鎮玄宮、五年王爺：鎮明宮、鎮靈宮 陳池姜三府王爺：三王府、伍聖宮：趙府千歲 順天宮：朱帝王爺、五龍宮：李府千歲
4	玄天上帝	17	*聖靈宮、*慈玄宮(六塊厝)、*竹林慈玄宮、*玄玄廟、*真武廟、*玄聖宮、玄靈宮、玄北宮、太晉壇、玄武宮(中山北路)、玄武宮(大忠街)、長庚里玄聖宮、三信宮、無極元天正氣堂、玄源宮、興仁里真武宮、福靈宮
5	天上聖母(媽祖)	11	*福佑宮、*三寶宮、*天后宮、聖母宮(大信街)、慈興宮、聖佑堂、慈聖宮、聖母宮(學府路)、忠聖宮、聖佛堂、聖母觀音宮
6	觀音(含各類觀音)	10	觀音菩薩：*龍山寺、*緣道觀音廟、*聖和堂、鎮安宮、南海觀音廟、妙法紫林圓道院、慈濟宮、聖母觀音宮 千手觀音：龍天觀音寺 十八觀音：佛理宮
7	關聖帝君	8	*行忠堂、*天元宮、*行忠宮、通聖壇、行聖宮、武聖殿、行天武聖宮、行善宮
8	王母娘娘 (瑤池金母)	8	*天寶殿、紫聖宮、無極慈元宮、士林慈惠堂、真元慈玄堂、無極聖明慈母堂、慈恩殿、無極天德宮
9	九天玄女	6	*九天宮(埤島)、九天宮(民族路 135 巷)、九天宮(民族路 124 巷)、聖雲堂、無極天山玉聖殿、無極九天玄母宮
10	三太子	5	三太子：*太子廟(坎頂)、沙崙太子宮、金闕太子宮、三龍宮、玉皇三太子：天皇太子宮
11	清水祖師	4	*清水巖、*保安廟、真聖宮、渡誠宮
12	保生大帝	4	八庄大道公、*祈福保生宮、八庄大道公會、清水龍保正宮
13	鴻鈞老祖	3	*賢孝玄聖殿、無極無上天道院、寶天堂
14	張天師	3	*福德廟府、*平安宮、天德宮
15	三清道祖	2	無極三清宮、穗聖宮
16	玉皇上帝	2	玉皇宮、玉皇九天宮

⁴⁰ 以下廟宇名稱，前有「*」號及以楷體字呈顯者，為已辦理寺廟登記。

17	地藏菩薩	2	建設街地藏王菩薩、地源宮
18	法主公	2	*法主公宮、法聖宮
19	濟公	2	九龍寺、修緣閣
20	順天聖母	2	順天龍鳳宮、通真壇
21	城隍爺	2	*大王廟、天將館(安溪三城隍)
22	定光佛	1	*鄞山寺
23	軒轅黃帝	1	*黃帝神宮(軒轅教總部)
24	孚佑帝君	1	*正興宮
25	五穀先帝	1	青雲堂
26	達摩祖師	1	*保安堂
27	伍母北天母娘	1	無極北元宮(原名南安宮)
28	五顯大帝	1	天靈堂
29	九天八聖帝君	1	聖府宮(原稱東龍宮)
30	孫臏祖師	1	*孫臏宮
31	太陽星君	1	*太陽宮
32	華陀祖師	1	*宏龍宮
33	黃府三將軍	1	*晉德宮
34	保儀大夫	1	*忠順廟
35	魁星夫子	1	魁星宮
36	月老仙翁	1	月老仙翁廟
37	石頭公	1	二號橋石頭公廟
38	大眾爺	1	元妙宮
39	七娘媽	1	淡水娘媽宮
40	合計	249	

資料來源：淡水區公所民政課，筆者自行整理

從以上的列表整理，可以清楚看到，淡水一地，若以廟宇、神壇的數量來看，則以土地公廟(60)為最多，其次依序為有應公(含地基主廟 55)、王爺(23)、玄天上帝(17)、媽祖(11)、觀音(10)、關聖帝君(8)、王母娘娘(8)、九天玄女(6)、三太子(5)、清水祖師(4)、保生大帝(4)、鴻鈞老祖(3)、張天師(3)、張天師(3)、三清道祖(3)、玉皇上帝(2)、地藏菩薩(2)、法主公(2)、濟公(2)、順天聖母(2)及城隍爺(2)。其中，登記或偏向於佛教的，只有觀音、定光佛、清水祖師、地藏菩薩及濟公，其餘多半皆登記或自我認同為道教，至於軒轅教的廟宇，只有黃帝神宮一座，但此宮現已成為軒轅教全臺總部。此外，有應公、王爺及觀音都存在不同的神靈類型，特別是王爺的種類最多，因此，實為一「信仰群」而非單一神；如是，若就單一神祇信仰來看，在土地公之外，實以玄天上帝廟宇最多，其次則為媽祖及觀音。淡水地區如是的神靈廟宇數量排序，和整個臺灣地區向以媽祖、觀音為最多的情形有所不同，其背後原因為何實值得深究。不過，話又說回來，廟宇數量的最多，並不代表其信仰人口的最多或重要性、影響力的最大；就淡水一地來說，最重要信徒最多及影響最大的民間信仰或廟宇，還是傳統的清水巖、福佑宮、龍山寺及八庄大道公信仰為最，另外，類似鸞堂、保安廟、蘇府王爺廟及保儀尊王的信仰和祭典活動，皆頗具特色及重要性，故本志各節都特別予以介紹。⁴¹

⁴¹ 保安廟及蘇府王爺廟的祭典活動介紹，請參見本章第一節；清水巖及龍山寺的介紹，請參見本章第三節。



圖 7-2-5 淡水廟宇以土地公廟最多。圖為北投仔福德宮 相片來源：筆者自攝

三、淡水的鸞堂

座落於淡水忠山里的行忠堂，創建於清同治中期(約 1865 年)，主祀關聖帝君、孚佑帝君、王天君、岳武穆王及司命灶君等五恩主，係一個藉由扶箕降神的方式來從事宗教修行、勸善教化及濟世救人的鸞堂。行忠堂創建以後，靈驗異常，故得到各方民眾的崇信。

1896 年(明治 29)，行忠堂首先分香出九份金瓜石一鸞堂，即今勸濟堂的前身。1899 年(明治 32)，行忠堂再分香出三芝智成堂，該堂後來又分化成三芝在地的智成忠義宮及錫板智成堂，後來又有台北分堂贊修堂。三芝的智成堂及臺北贊修堂，曾於 1936 年(昭和 11)，由鸞手楊明機，扶出《儒門科範》一書，創立一個以鸞堂為主的新興教派「儒宗神教」，故在臺灣鸞堂及民間宗教的發展歷史當中，具有重要的地位及角色。1902 年(昭和 35)，大龍峒人士吳庭燎，自淡水行忠堂分靈呂恩主，供奉於大龍峒街自宅，稱為「樂善社」，即今大龍峒覺修宮的前身。及至戰後 1950 年，淡水行忠堂又於淡水市區設立分堂，此堂最後於大庄建立行忠宮。從上所述，可見淡水行忠堂乃大台北地區鸞堂的一重要發源地，在臺灣北部及整個台灣鸞堂發展歷史當中，具有相當關鍵及重要的地位。

鸞堂係一種以扶鸞教化及濟世救人為主的廟宇及團體，凡加入鸞堂者，即成為鸞門學生，並須遵守鸞堂的一些訓示及規矩。故鸞堂不同於一般的香火廟宇，因而具有宗教教派的屬性及特質；鸞手楊明機所扶鸞創立的儒宗神教，便是一個重要範例。及至戰後，行忠堂的扶鸞活動已相對沒落許多，該堂也逐漸轉變成一般的香火廟宇。

第三節 佛教寺廟及團體介紹

就目前淡水佛教寺廟的性質與型態來看，大致可從民間佛教寺廟、寺院佛教與宗派、4 大道場分支機構與其他佛教道團四方面來介紹與說明。

一、民間佛教寺廟

臺灣的傳統佛教十分民間化，與正統佛教的特質有所不同，一般學者以「民間佛教」來涵攝這樣佛教民間化的情形。「民間佛教」意指佛教向民間信仰傾斜，也是佛教同化於民間信仰的

發展，⁴²它既不是在家佛教式的齋教，也不同於宗派傳承制度化的「正信佛教」，是流傳於庶民大眾社會之中，世俗化的「民間佛教」。⁴³淡水鄞山寺的定光古佛信仰，龍山寺、觀宗寺的觀音信仰，淡水清水巖的落鼻祖師爺信仰與淡水保安堂達摩祖師信仰，可以用「民間佛教」概念來理解。

(一)鄞山寺

清乾隆後，汀州永定人先後兩次在彰化和淡水建定光佛廟，與當時的移民狀況很有關係，⁴⁴鄞山寺建立的初衷即在於凝聚台北地區閩西汀州人的力量與情誼。道光年間，汀州人移居台北地區日漸增多，汀州人張鳴岡發起建廟活動，淡水的汀州富商羅可斌、羅可榮兄弟捐獻土地，汀州移民們一起集資建造，鄞山寺於 1822 年(道光 2)創建，奉祀由汀州武平縣巖前城迎來的守護神「定光古佛」。鄞山寺於是成為汀州移民心靈的寄託與信仰中心，同時也兼作汀州鄉親來臺灣住宿的「會館」，所以鄞山寺殿身左右護室有客房，提供同鄉出外謀生或考試的暫居之所。

定光古佛，俗姓鄭，法名自嚴，福建泉州同安縣人，他一生充滿神異傳說。大約生於後唐閔帝應順元年(934)，⁴⁵11 歲出家，17 歲遊豫章，曾為地方除蛟患，964 年(乾德 2)，至汀州府武平縣的南巖，攝衣趺坐，蟒蛇、猛虎都不敢傷他，後俯伏而去。南巖地方人士視他為神明，為他建庵居住，1015 年(宋真宗祥符 8)圓寂，享年 82 歲。1075 年(宋神宗熙寧 8)賜號「定應」，1104 年(宋徽宗崇寧 3)，加號「定光圓應」，1240 年(南宋理宗嘉熙 4)頒賜額「定光院」為庵名，⁴⁶汀州人尊其為「定光佛」，成為閩西汀州人的守護神。

臺灣主祀定光古佛的寺廟僅有 2 座，一是淡水的鄞山寺，一是彰化定光佛廟(舊稱定光庵)，建於 1761 年(乾隆 26)；此外，位於板橋的接雲寺則自光緒年間遷廟後加入定光古佛為配祀神。⁴⁷鄞山寺目前是淡水的二級古蹟，1858 年(咸豐 8)重修，1873 年(同治 12)再修，大體上仍完整保存道光初年原貌，是全臺灣完整保存的一座定光佛寺，⁴⁸目前仍由汀州移民來臺的江、蘇、游、練、胡、徐等 6 姓後裔管理。



圖 7-2-6 淡水鄞山寺 相片來源：筆者自攝

⁴² 林美容《台灣的齋堂與巖仔——民間佛教的視角》，台北：台灣書房出版公司，2008，頁 2。

⁴³ 顏尚文，〈清代以來嘉義市觀音信仰寺廟類型之發展〉，《佛學研究中心學報》，8，台北：2003.7，頁 191-192。

⁴⁴ 楊彥杰，〈淡水鄞山寺與台灣的汀州客家移民〉，《福建省社會主義學院學報》，3，福州，2001，頁 39-45。

⁴⁵ 王見川，〈從南安巖主到定光古佛——兼談其與何仙姑的關係〉，《圓光佛學學報》，10，中壢：2006，頁 218。按：《臨汀志》僅載鄭自嚴於 1015 年(真宗祥符 8)卒，享年 82 歲，王氏綜合南北宋之史料，定此年為定光佛之生年。

⁴⁶ 北宋惠洪《禪林僧寶傳》卷八〈南安巖巖尊者〉，《續藏經》第 137 冊，(台北：新文豐出版公司，1987)，頁 476-477；南宋胡太初修 趙與沐撰《臨汀志》卷七〈仙佛〉，福州：福建人民出版社，1990，頁 166。

⁴⁷ 1878 年(光緒 4)接雲寺遷移至舊城西南隅現址重建，歷工 9 年，於 1887 年(光緒 13)落成。接雲寺所在地本是當地望族汀州人胡漳偉之居住地，在廟方情願下，胡家捐地建廟，舉家遷至頂滿仔地，將原本胡家奉祀的「定光古佛」，留存與接雲寺接受信眾膜拜。見康銘錫編著《板橋接雲寺：寺廟建築與歷史》，新北市：板橋接雲寺管理委員會，2007，頁 12。

⁴⁸ 彰化定光庵因 1840 年(道光 28)彰化大地震後受災，重新修葺後，改名為「定光佛廟」；日據時期又因道路拓寬，被拆去前殿，故已非乾隆年間所建之寺廟原貌，因此，只是三級古蹟。

(二)龍山寺

建於清代而且名為龍山寺的臺灣寺廟共有 5 座⁴⁹，均分靈自福建省晉江縣安海鎮龍山寺，以淡水龍山寺建廟為最晚(約為 1858 年，咸豐 8)。淡水龍山寺的建成與淡水地域發展之相近地域族群有關連性，信仰族群以晉江為主的三邑⁵⁰人居多，三邑人至咸豐年間把淡水當做其主要根據地之一，此從淡水龍山寺三川殿虎邊牆上嵌有一龍山寺石碑之碑文一段可知：「竊思我三邑人等住淡水以來，前在艋舺街創建龍山寺，崇奉佛祖，英靈赫濯，隆福化偕，由來久矣，茲我滬尾三邑眾等，意欲就滬尾街重建廟寺，崇祀佛祖。」透露出當時來淡水的三邑人日眾，因此除了艋舺龍山寺外，再於淡水建廟崇祀觀音佛祖。

淡水龍山寺的興建原因與鄞山寺類似，都是為了凝聚同鄉人的力量而建。清代咸豐年間，臺灣北部陸續發生激烈的族群械鬥，淡水三邑移民為因應族群械鬥的情勢，在船頭行「德春行」老闆黃龍安的號召下，決定興建龍山寺做為凝聚三邑人的信仰中心，洪光(江)海、光城兄弟捐出祖產土地做為廟地，於咸豐 8 年落成。為感謝洪家兄弟的捐獻，便訂下協議，將龍山寺周遭空地及廟前廣場管理收益全交由洪家世代管理。龍山寺興建後，在清末、日本統治及光復初期都有整修，民國 70 年代初期則有一次大規模的整修，建築工法依照傳統做法，保留原有風貌，為國家認定的三級古蹟。

龍山寺目前仍保存不少重要的歷史文物，包括 1858 年(咸豐 8)的建廟石碑，內容載記捐地建廟的協議，此外，還有黃龍安三兄弟捐建的石造龍柱，1884 年(光緒 10)總兵章高元捐建中庭石板石碑，以及 1858 年(咸豐 8)三邑弟子所立的「安平寶筏」匾額，1879 年(光緒 5)福州周拱辰、光辰兄弟所獻「慈光普照」匾額，1881 年(光緒 7)鑲藍協領得泉敬獻的「南海朝宗」匾額，1886 年(光緒 12)清廷頒賜的「慈航普度」匾額，都十分珍貴。

目前龍山寺定期敦請淡水普照寺或其他寺院的法師來舉行重要法會：農曆 1 月有新春祈福法會，2 月觀音聖誕禮斗法會、清明超薦法會，4 月浴佛法節，6 月開天門禮懺祈福法會、觀音成道日觀音祈福消災法會，7 月盂蘭盆法會，9 月觀音出家日有觀音祈福消災法會，12 月佛陀成到日祈福法會。⁵¹龍山寺聘請出家師父來講經、主持法會，可以視為從傳統民間信仰逐漸向佛教移動。



圖 7-2-7 淡水龍山寺

相片來源：筆者自攝

⁴⁹ 分別在台南、鳳山、艋舺、鹿港、淡水。

⁵⁰ 指晉江、惠安、南安三邑。

⁵¹ 資料來源依據淡水龍山寺官方網站公告之 2010-2012 年法會行事曆內容。<http://www.淡水龍山寺.org/search/label/99%E5%B9%B4%E8%A1%8C%E4%BA%8B%E6%9B%86>

(三)觀宗寺

觀宗寺的創建年代不詳，舊稱「義應宮」(或義應間)，主祀地藏王菩薩，相傳前清時，欲運棺回唐山安葬者，多借此寺內停柩，等待船期，故亦稱為「停棺寺」。昔日7月鬼節超渡亡魂，滬尾街舉行普渡祭典，必先自義應宮起祭。⁵²

義應宮比較可靠的歷史年代依據是在日治初期，1896年(明治29)9月，設立滬尾國語傳習所，借義應宮開設學堂，就是今日淡水國小的最前身。因此，我們可以知道至少在日本明治29年(光緒22)之前，義應宮早已存在的事實，至今最少已有116年的歷史。1898年(明治31)2月國語傳習所遷往米市街，同年9月廢止國語傳習所，10月成立滬尾公學校。觀宗寺在此時期做為國語傳習所的時間雖然不長，但是它在淡水初等教育初創的歷史功能與成果是值得重視的。⁵³

1901年(明治34)，日本人阿了和尚在此設淨土宗佈教所，從祀阿彌陀如來佛，當時人稱「和尚間」。除佈教外，日人之告別式都假此舉行，也有借此寄放靈骨者。⁵⁴日據末期，盟機空襲時本寺的屋宇受損，地藏王菩薩被移往清水巖供奉，而阿彌陀如來佛也移至鄞山寺(後來由日人領回⁵⁵)，寺廟遂為眾人所佔用。

光復之後，義應宮成為淡水清潔隊的住所。後來，有熱心的佛教信徒出資請走清潔隊，並加以修繕後，恭請釋迦牟尼佛祖來寺崇奉，於1963年(民國52)正名為「觀宗寺」，⁵⁶寺廟管理人禮請北投法雨寺的妙湛法師擔任住持。1986-1996年間(民國75至85)，陸續整修改建而成今日之規模，目前的住持是由千賢法師擔任。⁵⁷2005年(民國94)寺方自緬甸請來觀音菩薩奉祀於1樓，原來的釋迦牟尼佛祖則移至2樓奉祀，另在一旁配祀地藏王菩薩與阿彌陀佛。⁵⁸

觀宗寺目前每年農曆4月有浴佛法會，7月辦盂蘭盆會，年底則舉行「齋天吉祥年度法會」；在法會共修方面，每月初一誦讀《金剛經》、15日則會輪流禮拜慈悲三昧水懺(單月)、藥師懺(雙月)。⁵⁹觀宗寺的管理人請僧人擔任寺廟住持，並主領與庶民的生老病死以及年節慶典相關的重要儀式，基本上就是「民間佛教」中呈現出間信仰向佛教傾斜的一個實例。

(四)淡水清水巖

淡水清水巖(本地人稱祖師公廟)建於1932年(昭和7)，⁶⁰是大台北地區三大清水祖師廟之一，另2座在艋舺、三峽。主祀蓬萊老祖(另名落鼻祖師、清水祖師)，清咸豐年間，由安溪清水巖和尚恭奉祖師佛像渡台，安奉於淡水東興街(現草東里中正路)濟生號鄉紳翁種玉家中。⁶¹清水祖師是淡水安溪渡台移民的鄉土神，傳說多次靈感事蹟，成為滬尾及附近居民之共同信仰。廟方目前與艋舺祖師爺廟，單雙月輪流奉祀蓬萊老祖，淡水在2月、4月、5月、8月、10月、12月。

每年農曆5月6日淡水清水巖祖師爺繞境祭典活動，是淡水一年一度最熱鬧的盛事，從端

⁵² 以下有關觀宗寺的歷史資料，引自張建隆，《尋找老淡水》，台北縣：台北縣立文化中心，1996，頁33-34。

⁵³ 同上註；游馥璋，《從國語傳習所看日治初期臺灣的教育政策(1896年7月-1898年10月)》，東海大學日本語文學系碩士論文，2011，頁23-44。

⁵⁴ 同上註。

⁵⁵ 同上註。

⁵⁶ 同上註。

⁵⁷ 依據實地訪談資料所得。按：妙湛法師當時是北投法雨寺的住持，應是至淡水觀宗寺兼任住持。妙湛法師於2007年過世，法雨寺爆發住持雙包案，妙湛法師的弟子比丘尼千賢法師與比丘千賢法師各說各話，至今尚未解決。(雙包之說依據2011.3.14自由電子報 <http://www.libertytimes.com.tw/2011/new/mar/14/today-sol.htm>)

⁵⁸ 依據實地訪談資料所得。

⁵⁹ 同上註。

⁶⁰ 落成於1937年(昭和13年)。

⁶¹ 見淡水清水巖編印之簡介。

午節傍晚開始暗訪民情，到 5 月 6 日中午各陣頭展開平安遶境活動。傳說在日治時代淡水地區發生瘟疫，信徒商議決定於端午節隔天奉請祖師爺遶境，為地方消災解厄，因而解了瘟疫之禍，從此農曆 5 月 6 日，祖師出巡遶境成例，至今成為淡水地區眾廟宇神祇串聯的大拜拜日子，俗稱「淡水大拜拜」。

淡水清水巖年度重要祭典盛事，有農曆正月初六清水祖師聖誕祈安禮斗法會(連續 5 天)，4 月 5 日有浴佛植福祈安長生法會，7 月 14 日放水燈，15 日中元普渡法會，10 月中旬到東、西部友宮或分靈神尊處巡禮。⁶²平日初一、十五有廟方的誦經團(約 15-20 名成員)定期唸經拜懺；舉辦農曆正月及 4 月的法會時，敦請佛教法師主持誦唸經咒，中元普渡法會則禮請佛、道教法師分別進行上、下午的消災、祭煞儀式。⁶³廟方的社會公益服務項目包括淡水區國中小獎學金、低收入戶春節慰問金、區民急難救助金、節慶文化藝術活動、社區成長班、導覽服務、弘法講座等。淡水清水巖廟中行事佛道混融，往佛教方面的傾斜的情況頗為明顯。

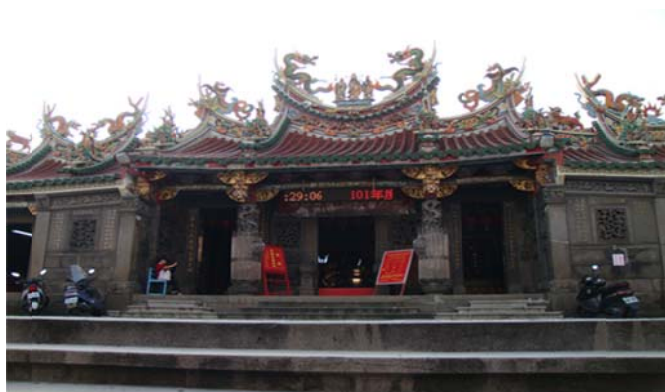


圖 7-2-8 淡水清水巖祖師廟

相片來源：筆者自攝

(五)淡水保安堂⁶⁴

保安堂建於 1989 年(民國 78)，位於淡水區最北邊的屯山里，鄰近三芝鄉。早期是武術館，因傳授武術，供奉達摩祖師，當時稱達摩院，此地也是淡水保安獅團的所在，後因達摩祖師靈驗，村民集資建廟，改名保安堂。除主祀的達摩祖師外，左右陪祀神分別是玄天上帝與濟公。廟方人士自稱佛道雙修，平日早晚播放佛教經誦，年度重要法會有農曆 3 月吉日的消災解厄法會(3 天)，禮請佛教法師主持，1 月第 1 週有普渡法會(1 天)，由佛、道法師進行普渡，10 月 5 日慶祝達摩祖師聖誕的祈安禮斗法會(3 天)，請佛教法師(或廟方誦經團)誦經，法會的供品都是以素食祭拜。保安堂與臺灣地區同樣主祀達摩祖師的花蓮金龍寺、彰化花壇鄉的卦山少林寺都時有往來。

二、寺院佛教與宗派

相對於集中在淡水市區的民間佛教寺廟，以出家清修為主的佛教寺院則多在淡水的外圍或山區。以出家為主的寺廟在解嚴前只有 3 間，且多建於解嚴後期，解嚴之後數量逐漸增加。在佛教宗派屬性上，多數為淨土宗，禪宗、密教為少數。

⁶² 同上註；辜神微，《社群、傳說與神蹟：北臺灣落鼻祖師信仰之研究》，臺北：國立臺灣師範大學臺灣文化及語言文學研究所碩士論文，2007，頁 21。

⁶³ 依據實地訪談資料所得。

⁶⁴ 以下內容依據實地訪談資料所得。

(一)淨土宗

1、興音寺⁶⁵：

本寺成立於 1978 年(民國 67)，⁶⁶位於淡水興福寮，在淡水與北投交界處的小坪頂附近是一座尼眾寺廟，由惟宏法師所開山。因地名為興福寮，寺中所供奉的是大慈大悲觀世音菩薩，故命名為「興音寺」。

初期惟澈、惟宏 2 位法師⁶⁷從台北來到淡水山上，當時只是 1 層樓建築，四周荒蕪無住家，僅 1 位老和尚尼在此修行。2 位法師於是著手整建，將原建築物增建為 2 層樓，並增購鄰地。在沒有大護法的支持下，陸續將大悲殿、藏經閣等興建完成。1994 年(民國 83)，興音寺原道場不敷使用，便將鄰地增建，經 3 年完工，2 棟樓各有 3 層，分別是華嚴殿、靜思寮、般若堂、佛光殿、普照殿、大願殿及新廚房。更增設電腦室，處理寺務資料，使得硬體及軟體設備更周全，與信眾的互動更為落實。

1992 年(民國 81)，中華佛寺協會成立⁶⁸，興音寺為會員之一，當時中華佛寺協會禮聘印順法師為協會榮譽理事長。⁶⁹興音寺在解嚴後加入中華佛教協會，應該與當時整個臺灣佛教大環境向大陸佛教靠攏有關。⁷⁰

隨著道場的逐漸完備，興音寺的寺務也日益蓬勃。本諸中華佛寺協會之「興辦教育文化、慈善公益事業、福利社會」的創辦宗旨，⁷¹興音寺開始走入社會，長期進行冬令救濟活動⁷²之外，並致力推動文化教育社會公益、⁷³舉辦兒童學佛營、協辦宗教事務研習營，⁷⁴舉辦消災、超渡法會等，亦積極參與佛教界各項活動。

2、妙覺寺：

成立於 1985 年(民國 74)，⁷⁵位於民生里樹梅坑山區，在私立台北城市科技大學(前身是光武工專)附近。妙覺寺是 3 樓的寺廟建築，主祀釋迦牟尼佛，藥師佛、阿彌陀佛，此外，寺中尚供奉其他佛道之神。⁷⁶

開山住持為慧岸法師，為廣欽老和尚的弟子，寺中出家僧尼男眾多於女眾，⁷⁷在淡水佛教寺

⁶⁵ 因寺方婉謝詳細訪問，故除了少數的訪問資料與來自淡水區公所登記的基本資料(廟址、主祀、組織型態、建立時間、登記管理人、電話)外，其餘與興音寺有關的內容取自香港寶蓮禪寺網站「臺北縣淡水區興音寺」以及「台灣大百科全書」網站之「中華佛寺協會」內文。<http://hk.plm.org.cn/gnews/2011717/2011717237307.html>；<http://taiwanpedia.culture.tw/web/content?ID=26743>

⁶⁶ 依據淡水區公所登記的基本資料，興音寺建於此時，然香港寶蓮禪寺網站「臺北縣淡水區興音寺」之文中則言：「民國七十年初」，正確年代尚待再考證。

⁶⁷ 二人為師兄弟，依據內政部全國宗教資訊系統「興音寺歷史沿革」內容，此文內容與香港寶蓮禪寺網之文大同小異，後者未提及二人師兄弟之關係。<http://religion.moi.gov.tw/web/04.aspx>

⁶⁸ 解嚴後，隨著民國 78 年(1989)《人民團體法》的公告，佛教界藉此法源開展各種新組織，「中華佛寺協會」即為其中之。見江燦騰，《台灣佛教史》，頁 331。

⁶⁹ 見「台灣大百科全書」網站之「中華佛寺協會」內文。

⁷⁰ 見江燦騰，《台灣佛教史》，頁 331-333。

⁷¹ 「以結合全國佛教寺院，發揮團體功能，整理教規、維護寺產、護持三寶、培育僧才、宣揚佛法，並配合政令，協助寺院建立組織制度，以興辦教育文化、慈善公益事業、福利社會為宗旨。」見「中華佛寺協會」網站「成立宗旨」，<http://www.cbta.url.tw/5.HTM>

⁷² 2007 年興音寺獲臺北佛教會頒發年度冬令救濟績優團體寺院，見「佛緣網站」<http://www.foyan.net/article-17891-1.html>

⁷³ 民國 82 年(1993)，興音寺與「中華佛寺會」其他 7 間佛寺會員(千佛山菩提寺、高雄宏法寺、大社大覺寺、苗栗淨覺院、板橋宏法寺、三峽普賢寺、桃園法緣精舍)向教育部申請成立「財團法人佛文文教基金會」，協助高雄私立啓英殘障小學，推動文化教育社會公益。見「台灣大百科全書」網站之「中華佛寺協會」內文。

⁷⁴ 1998 年(民國 87)，舉辦「興音寺兒童學佛營」。2002 年(民國 91)，中華佛寺協會與真理大學合辦「宗教事務研習營」，興音寺協辦，提供食宿及講堂。見香港寶蓮禪寺網站「臺北縣淡水區興音寺」內文、漢學研究中心網站「真理大學宗教系」《漢學研究》第 21 卷第 4 期(2002.11)學術活動 <http://ccs.ncl.edu.tw/news79/page62.htm>

⁷⁵ 淡水區公所寺廟登記資料為民國 75 年，據實地訪查，妙覺寺寺廟登記證載記的是民國 74 年，以後者為準。

⁷⁶ 有毘盧遮那佛、準提菩薩、地藏王菩薩、觀世音菩薩、真武菩薩(玄天上帝)及一些宮廟未能繼續供奉的財神、福德正神等神像。

⁷⁷ 出家男眾 4 位，女眾 2 位。

院普遍是女出家眾的情況下，妙覺寺顯得與眾不同。慧岸法師長期任住持，目前已屆八秩之齡，是中國佛教會的資深理幹事，⁷⁸參與佛教界活動。妙覺寺年度重要法會在農曆 4 月有清明節報恩法會、浴佛節，6 月有觀音法會，7 月為盂蘭盆法會，9 月觀音菩薩出家紀念日，11 月阿彌陀佛聖誕及年終法會。並長年進行冬令慈善救濟活動，⁷⁹每年發起淡水河關渡橋祈福暨超度祭法會⁸⁰為亡者超渡。

3、千光寺⁸¹：

成立於 1987 年(民國 76)，⁸²位於淡水水源里楓樹湖，在陽明山國家公園之內，附近有無極天元宮。初期由貞慧法師帶領 2 位徒弟慈觀、學容法師護持道場，貞慧法師來自北投養德院。⁸³千光寺是出家女眾的寺廟，現任住持為慈觀法師，平日有數位法師常住，每日均作早晚課，初一、十五禮佛拜經、祈福平安，每週三晚上有共修課程，信徒也會到寺中共同護法修持。除弘法、帶領信眾誦經持咒外，若有信眾需做法事則法師會到府助念。千光寺曾獲台北佛教會頒發年度冬令救濟績優團體寺院。⁸⁴

4、一修佛寺：

成立於 1991 年(民國 80)，位於淡水竹圍里民族路，修持淨土宗，主祀三寶佛，配祀觀音菩薩、地藏菩薩。奉淨空法師為導師，淨空法師創立「華藏淨宗學會」，是世界淨宗學會⁸⁵之一。一修佛寺為華藏淨宗學會淡水分會，是一尼眾修行道場，住持為常修法師，寺內有出家女眾 5 位，信眾來自竹圍、北投、淡水，約有 700 人。⁸⁶

寺方提供消災延壽牌位、超薦牌位之安立，並將廳堂提供蓮友親人之超渡往生禮儀之場所。每月第 1 個星期日有法師領眾做三時繫念共修，第 2 個星期日則有三時繫念法會，每星期五晚上則進行地藏經共修。⁸⁷

(二)顯密雙修

1、慈修禪寺：

成立於民國初期，最晚約在 1932 年(昭和 7)之前，⁸⁸當時以圓山臨濟護國禪寺(建於 1911)淡水分堂之名設立，⁸⁹稱「慈修院」，⁹⁰為私人共修之用，因地理位置在湖內山麓，當地人稱為「湖

⁷⁸ 「中國佛教會網站」 <http://www.baroc.com.tw/about.php>

⁷⁹ 曾獲台北佛教會頒 2007 年度冬令救濟績優團體寺院。內容取自「佛緣網站」<http://www.foyan.net/article-17891-1.html>

⁸⁰ 內容取自「佛衛電視台」<http://rsbc.ehosting.com.tw/bts/news08-08.htm>

⁸¹ 依內政部全國宗教資訊系統「千光寺歷史沿革」內容。<http://religion.moi.gov.tw/web/04.aspx>

⁸² 內政部全國宗教資訊系統「千光寺歷史沿革」載千光寺建於民國 70 年，淡水區公所寺廟登記資料為民國 76 年，實地訪查，住持慈觀法師之說為民國 72 年，故確定年代尚待進一步考證。此處暫以淡水區公所資料為主。

⁸³ 依據實地訪談資料所得。

⁸⁴ 「佛緣網站」<http://www.foyan.net/article-17891-1.html>

⁸⁵ 華藏淨宗學會本部在台北市信義路 4 段。全球各個淨宗學會皆獨立管理，人事、財務方面並不存在領導和被領導的關係。淨空法師不主張成立一個統一的國際性機構來發號施令。見「淨空法師專集」網站 http://www.amtb.org.tw/jklfs/jklfs.asp?web_amtb_index=6&web_choice=2

⁸⁶ 依據實地訪談資料所得。

⁸⁷ 見 <http://tw.myblog.yahoo.com/taipei01234/article?mid=3497&prev=3498&next=3493> 「一修佛寺——淡水華藏淨宗」

⁸⁸ 據私立淡水中商管理學院宗教系(私立真理大學宗教系前身)1998 年的田野調查報告載，慈修禪寺「民國 15 年以圓山臨濟護國禪寺淡水分堂之名設立」，民國 15 年，時為日本昭和元年(1926)。另根據內政部民政司 2004 年資料，慈修禪寺建於民國 20 年，日本昭和 6 年(1931)，見梁湘潤、黃宏介合編(1993)。《臺灣佛教史初稿》，臺北：行卯出版社，2007，頁 423。又劉寧顏 總纂《重修台灣省通志》做「民國二十一年」，見《重修台灣省通志》，臺北：臺灣省文獻委員會，1994，卷三《住民志宗教篇》第一冊，頁 246。

⁸⁹ 私立淡水中商管理學院宗教系《淡水鎮「宗教團體行政服務系統」田野調查工作報告》「慈修禪寺」(民 87.11)，未編頁碼。

⁹⁰ 依據對耆老楊淨鑑(即楊堃鑑)的訪談資料，「民國 15 年(日治)圓山靈(臨)濟寺(日本佛教)分出支派，稱慈修院。主祀釋迦牟尼佛，菜姑高陳柑柚女士為第一代開山，因緣自清修、修行道場，私人共修之用。」見「臺灣地區地名查詢系統」網站搜尋「慈

內菜堂」(簡稱「菜堂」)，一稱「集善堂」。⁹¹1953-1956 年間(民國 42-45)第二代住持楊修照居士申請加入中國佛教會，正名為「慈修禪寺」。正殿主祀三寶佛，左右配祀觀世音菩薩、千手觀音，殿的左側有地藏殿，奉祀地藏王菩薩，並安奉信眾或無後嗣者之牌位。奉安塔(1954-1996)約於 1997 年(民國 86)後不再納骨，禪寺回歸正統佛教道場之原貌。⁹²

歷代 4 位住持分別為高陳柚柑(1926⁹³-1949)、楊修照(1949-1970)、楊游愛珠(1970-1986)、楊堃鎰(1986-2007)。⁹⁴楊堃鎰是千佛山白雲禪師(1915-2011)皈依弟子，有感於寺院應具足「三寶」，⁹⁵2007 年(民國 96)佛誕日，慈修禪寺正式營請天岳山(千佛山法脈)智修法師接山擔任住持，寺中長住尼師兩位。慈修禪寺修持臨濟宗，應與日據時代「慈修院」為圓山臨濟護國禪寺之分堂有關，當時是屬於臨濟宗妙心寺派系統；⁹⁶在承繼千佛山白雲禪師法脈後，除臨濟宗外，另宗持密咒，⁹⁷兼修密教，屬於顯密雙修的佛教寺院。

寺中重要活動為，農曆正月新春祈福法會、齋天法會，國曆 4 月的清明節報恩法會，農曆 4 月的浴佛暨春季祭典，農曆 7 月消災普渡法會，農曆 8 月初秋季祭典以及農曆 12 月 8 日的紀念釋尊成道大法會。平日每周三有共修課程。



圖 7-2-9 淡水慈修禪寺

相片來源：筆者自攝

2、普照寺：

成立於 1999 年(民國 88)，是位於淡水最北邊的佛教寺廟，附近有聖約翰大學。普照寺供奉三寶佛，是典璧尼嘛仁波切(1936-2004)⁹⁸弘法的道場之一，他在臺灣北中南亦各有道場，⁹⁹修持禪宗、淨土宗與密教，密教的色彩比較濃厚。典璧尼嘛仁波切於 1990 年(民國 79)在台南成立學佛中心(普興堂)，並發行《牟尼季刊》弘法布教至他圓寂為止，共 15 年。¹⁰⁰典璧尼嘛仁波切弟子

修禪寺」所得資料，http://placesearch.moi.gov.tw/search/place_list.php?id=3406

⁹¹ 劉寧顏 總纂《重修台灣省通志》卷三《住民志宗教篇》第一冊，頁 246；「台灣地區地名查詢系統」網站「慈修禪寺」資料。

⁹² 同上註網站資料。

⁹³ 此為耆老楊淨鎰之說，私立淡水工商管理學院宗教系《淡水鎮「宗教團體行政服務系統」田野調查工作報告》載同。

⁹⁴ 私立淡水工商管理學院宗教系《淡水鎮「宗教團體行政服務系統」田野調查工作報告》「慈修禪寺」。按：由第四任管理人楊堃鎰(淨鎰居士)迎請智修法師為第五任管理人的正確年代為訪談所得。

⁹⁵ 依據天岳山慈修禪寺網頁「關於我們」資料。http://www.chiefsun.org.tw/family/01_about/01_detail.php?Md=33&Id=2&Id=50

⁹⁶ 私立淡水工商管理學院宗教系《淡水鎮「宗教團體行政服務系統」田野調查工作報告》。

⁹⁷ 同上註。

⁹⁸ 據〈弟子心中偉大的上師〉中提及民國 93 年(2004)底圓寂推算，此文收入《典璧尼嘛仁波切圓寂紀念專刊》，台北：牟尼文化公司，2004，頁 154。

⁹⁹ 分別在台北市一處、新竹市以及竹東各一、台中市四處，台南、高雄各一，還有台東、澎湖等。據佛光堂編輯委員會，《牟尼月刊》創刊號紀念版，台北：牟尼文化公司，2008，頁 120。

¹⁰⁰ 《典璧尼嘛仁波切圓寂紀念專刊》，頁 157。

有出家與在家男女兩眾，普照寺是出家女眾清修佛法之地，目前的住持為普勤法師。除了修持佛法外，普照寺定期在週日舉辦佛經講座，每月都有慈悲三昧水懺法會，¹⁰¹也至各地辦祈福普渡法會，舉辦兒童佛學營。¹⁰²

(三)禪淨雙修—十方禪林

成立於 2000 年(民國 89)，位於淡水山子頂山區，地點僻靜，附近有無極天元宮與千光寺。住持為基玄法師，於 1999 年(民國 88)跟隨其師靈基法師從八里至此地弘法，靈基法師於 2009 年(民國 98)成道。十方禪林是出家女眾的道場，修持禪宗、淨土宗，奉祀神佛分 3 層，上層為三寶佛，中層西方三聖(阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩)、下層千手千眼觀世音菩薩、地藏王菩薩。¹⁰³

(四)其他

1、法燈蘭若：

成立於 1986 年(民國 75)，¹⁰⁴位於忠山里水汙頭下圭柔山區，在淡水的北邊山區。法燈蘭若主建築物為 2 層獨棟洋房，住持為耀騰法師，為一尼眾清修的道場，常住有 5 至 6 位尼師。¹⁰⁵法燈蘭若是一個以禮拜釋迦牟尼佛為主，念佛、禪修為輔的小團體¹⁰⁶尚無一定的宗派法門傳承。¹⁰⁷

三、臺灣佛教 4 大道場分支機構

戰後崛起的臺灣佛教 4 大道場——佛光山、慈濟、法鼓山與中台山，其分支道場遍布海內外，淡水地區除了慈濟尚未成立正式的共修處¹⁰⁸外，其他都在淡水設有分支機構。

(一)佛光山淡水禪淨中心¹⁰⁹

佛光山總道場在高雄市高樹區，由星雲法師創立，是臺灣佛教 4 大道場中崛起較早的，在 1960 年(民國 49)後期便已成形，¹¹⁰其淡水分支機構的成立也早於其他 3 道場。1991 年(民國 80)佛光山淡水禪淨中心由慧傳法師¹¹¹創立，初期在重建街天橋下附近，幾年後遷至現址，¹¹²位於捷運站旁學府路的一棟大樓 4 樓。

淡水禪淨中心內部奉祀三寶佛、觀世音菩薩與地藏菩薩，中心的輔導法師採輪調的方式，現任的輔導法師為如妙法師，來自佛光山石門北海道場。信眾以淡水地區為主，旁及關渡、北投，約有 150-200 人，平日以共修、辦小型法會為主，大型慶典、法會則是回到北海道場進行。

¹⁰¹ 佛經講座與慈悲三昧水懺法會資料取自普照寺行事曆。

¹⁰² 新北市中泰國小校園行事曆 2009.7.3-5 普照寺佛學營。

<http://www.ctps.ntpc.edu.tw/calendar/pagecalendar.asp?id={DAB20183-15D2-4F49-BF03-54840EA0EDE3}&mode=view&y1=2012&m1=4>

¹⁰³ 依據實地訪談資料所得。

¹⁰⁴ 據淡水區公所四寺廟登記資料為今年，然內政部全國宗教資訊系統「法燈蘭若歷史沿革」內容題及「成立於民國 90 年」似有誤。因不願讓人打擾清修，依據電話訪談資料所得。

¹⁰⁶ 依內政部全國宗教資訊系統「法燈蘭若建築特色~歷史沿革」內容，<http://religion.moi.gov.tw/web/04.aspx>

¹⁰⁷ 依據電話訪談資料所得。

¹⁰⁸ 慈濟總道場在花蓮縣，由證嚴法師創立，雖未在淡水成立分支機構，但是在臨近淡水的關渡則有一道場（關渡慈濟志業園區）供淡水區慈濟人參加活動；此外，淡水地區亦有慈濟志工進行的活動，如：定期資源回收、或辦理親子成長營（2009 年慈濟淡水八里和氣組隊、教師聯誼會即承辦暑期親子成長營）、舉辦蔬食養生講座等，表面上，慈濟在淡水並沒有成立共修道場，但是，慈濟人的活動早已開展。

¹⁰⁹ 依據實地訪談資料所得。

¹¹⁰ 江燦騰，《台灣佛教史》，頁 388。

¹¹¹ 目前為佛光山都監院院長。

¹¹² 依據電話訪談中心前任輔導法師——永棠法師所得。

(二)法鼓山淡水辦事處

法鼓山總道場在臺北縣金山鄉，由聖嚴法師創立，淡水的分支道場在 2000 年(民國 89)設立，初期是在淡海路，後來因為與市區距離遠的關係，影響民眾前來共修的意願，人數始終無法得到提升，因此決定尋找新地點。2005 年(民國 94)遷至現在交通較為方便的新民街共修處，共修人數亦明顯成長，約有半百。課程有佛學講座、禪坐共修、念佛共修、兒童繪本、兒童作文等。

在法鼓山辦事處內共修有 4 個條件，其一，不談政治，其次，不能有不正常的男女關係，其三，不可有不正常的經濟行為，其四是共修處中不能抽煙、喝酒。此外，在衣著希望穿著有袖上衣及長褲長裙，並要求不要塗抹香水，以免影響他人共修。

(三)中台山普學禪寺¹¹³

中台山總道場在南投縣埔里鎮中台禪寺，由惟覺法師創立，2002 年(民國 91)始於淡水辦學，當初是由一些淡江大學教授對惟覺法師佛法的需求，借淡江大學佛學社的佛堂(智馨堂)進行共修，請本山派任法師每周末社團指導。後來因信眾的需求與發心，在中山北路成立「普學精舍」，然因信眾日增，需尋覓更大的道場，而有今日為於學府路地域寬廣的「普學禪寺」，在鄧公國小附近。目前的住持為見闍法師，寺內有 3 位尼師長住，寺弘法的法師採輪調制，無固定年限。信徒約有 200-300 人，多為淡水本地居民，最遠的則來自三芝鄉。

普學禪寺以禪修為主，佛教重要的慶典、大型法會以回本山為主，¹¹⁴曾配合區公所需求舉辦過 2 次清明法會；每年臘八時節，煮臘八粥與淡水的機關學校及里民結緣；此外，還辦理半日禪、禪七活動，每週並有定期的共修。目前開設各級禪修班，分日夜間初、中、高級和長青禪修班，以及兒童、青少年禪修班，採多元化的弘法，將佛法落實在生活當中。相對於佛光山與法鼓山淡水分支機構，中台山普學禪寺在淡水的起步雖然稍晚，然而，隨著普學禪寺禪修班有計畫地分級授課，信徒人數逐步增加，已呈現後來居上之勢。

四、其他佛教道團

當代臺灣一些新興佛教¹¹⁵團體在淡水也可見其分脈，進行弘教布道之活動。多數還是以小團體的方式存在，不過，緣道觀音廟則不同。

(一)佛乘宗－緣道觀音廟

成立於 2000 年(民國 89)，位於蕃薯里安子內山區，臨近淡水與三芝的交界處。由自稱佛乘宗第 3 代法傳人李善單所建立，¹¹⁶廟名由來為了紀念第 2 代佛乘宗祖師緣道法師。¹¹⁷寺廟是一座仿唐式的 4 層建築，1 樓參拜大廳主祀大自在王佛，配祀觀音、文殊、地藏、普賢 4 菩薩，右側供奉緣道菩薩，左側有一「潛能開發金字塔」祈福區與「周易八卦九宮格」消業區。¹¹⁸

佛乘宗由民初僧人妙空法師與緣道法師所創，尊大自在王佛為第 1 代祖師，傳授的是肉身成佛的圓頓法門，分為心理功課「八大加行」與生理功課「九段禪功」。¹¹⁹緣道觀音廟有「實修

¹¹³ 依據實地訪談資料所得。

¹¹⁴ 如浴佛節、盂蘭盆法會都要回到中台山。

¹¹⁵ 關於當代臺灣新興佛教的相關研究，始自董芳苑(1983)《台灣民間信仰的認識》，瞿海源(1990)《台灣新興宗教現象》，收入《台灣新興社會運動》一書；鄭志明(1996)《台灣當代新興宗教》

¹¹⁶ 關於佛乘宗的傳承，目前仍存在著爭議，佛乘宗宗本部刊出聲明啟事，認為李善單的弘法活動已嚴重偏離本門之創宗宗旨及門規，否定第三代法傳人為李善單之說。見佛乘宗宗本部網站「聲明啟事」<http://www.fosheng.org.tw/view/announcements>

¹¹⁷ 1993 年(民國 82)圓寂，依據緣道觀音廟印製的介紹資料。

¹¹⁸ 依據緣道觀音廟印製的介紹資料。

¹¹⁹ 見佛乘宗宗本部網站「佛乘理要」，<http://www.fosheng.org.tw/content/%E4%BD%9B%E4%B9%98%E7%90%86%E8%A6%81>

實證班」的修行課程，內容包含 1、基礎修行初、中、高級班 2、佛性能用「人體生命科學研究班」3、成就道行「心法班」，不空談文字，講究實修實證，自求內在不假外求。此外，對於自家廟中的籤以「神準無比」形容。¹²⁰鄭志明提出判定台灣的「新興宗教」有 4 個準則，認為佛乘宗是屬於「自立一套新的修行方法，宣揚其無比的靈驗與效力，正式地開班授徒，且形成一套宣傳體系、修行工夫與宗教儀式」的新興宗教之一。¹²¹

(二)唯心宗—禪機山仙佛寺淡水教室

唯心宗的總道場禪機山仙佛寺在南投縣國姓鄉，由混元禪師創立，奉鬼谷子為祖師，稱「王禪老祖」。混元禪師傳法起於一場大病不死之後，以自己所學的《易經》、風水之學，為人服務。唯心宗弘揚《易經》、風水等固有文化精隨和佛學思想，¹²²因此，在各地設道場教授《易經》。禪機山仙佛寺淡水教室位於佛光山淡水禪淨中心同一棟大樓的地下室，在此開辦易經大學，並不做法會、共修活動，每星期二晚上上課，班導師是元輝法師。

(三)臺灣禪宗佛教會—淡水禪修會館(妙天禪師)

臺灣禪宗佛教會為悟覺妙天禪師所創，自稱弘揚佛教禪宗「不立文字、教外別傳」的修行法門，¹²³在全省各地普設禪修道場，課程一致為「十脈輪清淨禪定法」。¹²⁴淡水禪修會館位於學府路一棟大樓的 8 樓，臨近佛光山淡水禪淨中心，目前每週一晚上上課。

(四)菩薩協會地球禪中心—紅樹林道場

洪啓嵩提出「地球禪」，以養生為主，強調放鬆，推展的「放鬆禪法」、「妙定禪」幫助現代人深層的身心解壓，「地球禪者」，是實踐並推動地球生命普遍覺悟的人。「地球禪」，代表地球生命的自覺。紅樹林道場都在夜間上課，禪修課程包括每週日的坐禪伍修研習，每週二肝臟放鬆禪法班，每週三洪啓嵩《肇論》，每週四抒壓禪坐班。

對於淡水新興的佛教團體因限於資料，無法深入說明，但是仍值得再進一步了解與研究。

第四節 基督宗教介紹

淡水是北臺灣基督宗教的重要發源地，特別是馬偕博士從淡水開始的宣教活動可謂是臺灣北部基督教的濫觴。也因此，無論天主教或基督教，在淡水都十分的活躍。從 2000 年以來，因為基督教都會區宣教活動的興起，淡水又快速增加許多教會。主要教派包括有「長老教會」、「浸信會」、「信友堂」、「靈糧堂」系統等等，因著「淡海新市鎮」的行程，也有許多獨立教會積極進行宣教活動。若連同非正統教派一併計算，在淡水將近有 30 間教會。除了教會之外，亦有若干基督教團契以及召會等等。本節將介紹幾間較具有代表性的教派與教會，包括淡水長老教會、長老教會淡水國語禮拜堂、長老教會竹圍教會、真耶穌教會淡水教會、淡水基督淡水靈糧堂、淡江教會等 6 間教會，分別就教會簡史以及教會現況二方面作概略的介紹。

¹²⁰ 依據緣道觀音廟印製的介紹資料。

¹²¹ 鄭志明，〈臺灣「新興宗教」的現象商議〉，《宗教哲學季刊》，卷 1 第 4 期，臺北縣，1995，頁 89。

¹²² 見禪機山仙佛寺網站「法脈傳承」內容，<http://www.cjs.org.tw/B/B1/main.htm>。

¹²³ 妙天禪師自稱傳禪宗，但並不受主流佛教宗派的認同，其人爭議處不少，如宋七力分身事件。

¹²⁴ 見「臺灣禪宗佛教會」網站「禪修課程」，http://www.zen.org.tw/web/class_message_all1.php

一、基督教

(一) 臺灣基督長老教會

1、馬偕博士的宣教¹²⁵：

馬偕博士，加拿大安大略省(Ontario)牛津郡(Oxford)人，生於西元 1844 年。馬偕少時曾聽聞英國宣教師賓威廉(Rev. William C. Burns)牧師講述在廈門傳教的情形，內心深受感動。自美國普林斯頓(Princeton)神學院畢業後不久，馬偕向長老教會申請海外宣教獲准，受命和英國長老教會合作，但是在廈門、汕頭、臺灣這 3 個選擇中，他選擇來到臺灣，於 1871 年(同治 10)奉派來臺。馬偕牧師在 1871 年 12 月 5 日到達香港，6 日搭汽船前往廣東，這是他第一次見到真正中國的景致；12 月 10 日到達汕頭，與宣教師一起在中國人中講道和分發藥品，也參觀了當地的醫院和教堂，在當地他也體驗到了當地人對基督徒的不友善 12 月 27 日前往廈門，次日搭雙桅帆船「金陵號」前往打狗(高雄)，29 日到達。

在臺灣南部的教區，他前往當時英國派往臺灣第一位長老教會牧師李庥牧師處，在那裡停留 3 個多月的時間，和李庥牧師前往教會巡視或布道並學習中文。綜觀馬偕在英國長老會教區的經驗，對於後來在北部宣教的工作應有相當的幫助，不管是巡迴布道、開設醫館、分發藥品、開設學校訓練助手等，都與後來馬偕牧師在北部教會所進行的工作相類似。

隔(1872)年 3 月 9 日，在李庥牧師、德馬泰醫師的陪同下到滬尾，並佈道、醫療與教育等多項事業，於是這日成為北部設教紀念日。馬偕以自己住處充診所，就他在多倫多及紐約所受的短期醫學訓練從事醫療傳道。包括免費提供「白藥水」¹²⁶、拔牙¹²⁷、及提倡公共衛生的注重¹²⁸。1879 年(光緒 5)，馬偕在美國底特律馬偕船長遺孀捐助 3,000 美金的協助下，創辦「滬尾偕醫館」，此為今日馬偕醫院之前身，亦為臺灣北部新式醫學發展的濫觴。中法戰爭時，偕醫館曾因協助救治傷兵有功，而獲劉銘傳褒揚。

馬偕熱愛臺灣，努力學台語，來台 5 個月就首次以台語講道，是出色的演講家：第 3 年開始編「中西字典」¹²⁹(6,664 個漢字，後來增補為 9,451 字)。1878 年(光緒 4)，馬偕與五股坑女子張聰明結婚，育有 1 子 2 女。1882 年(光緒 8 年)，馬偕獲家鄉牛津郡人士贈金，在臺創立「理學堂大書院」(Oxford College)，做為本地傳教師的培育學校；2 年後，又創辦「淡水女學堂」¹³⁰，此二者皆為北臺新式教育的開端。

¹²⁵ 此部份是從本人所撰〈地方政府與地方宗教勢力之互動研究-以淡水鎮馬偕紀念為例〉摘錄出來，該文發表於 2010.6.9 於真理大學所舉辦之「2010 年交融與跨越：馬偕學在西方與台灣」國際學術研討會。

¹²⁶ 馬偕的「白藥水」乃醫治瘡疾的特效藥金雞納霜加檸檬汁調製而成。不少人看見裝「白藥水」的玻璃瓶子很好看，裝病向他需索，而後將藥水倒掉，收藏玻璃瓶玩賞。

¹²⁷ 據馬偕博士自己記載：「往往我們旅行到鄉間時，即先在空地或寺廟臺階上唱一、二首聖詩，然後替人拔牙，繼而開始講道。病人常站立不動，俟牙被拔出後，牙即被置於他們的掌上，如果我們保留了他們的牙齒，則將引起懷疑：我常在一小時內拔取一百顆牙齒，自一八七三年以來，我親手拔起了二萬一千顆以上的牙齒。」《台灣遙寄》，p.244。

¹²⁸ 當時臺灣瘧疾猖獗，很多居民均得此病死亡。馬偕研究瘧疾猖獗的原因，發現一般民眾住屋的周圍雜草叢生，竹林茂盛，水溝不通，污水宣洩，蚊蠅滋生，環境衛生極為不良。故開始倡導公共衛生，鼓勵民眾除草，通水溝，以減少傳染性蚊蟲的繁殖。

¹²⁹ 「中西字典」，是最早的台語音漢字典，刊於 1893 年，共 226 頁。英文書名是“Chinese Romanized Dictionary of the Formosan Vernacular”。書背面寫著：「耶穌降世一千八百七十四年英屬加拿大國偕叡理作中西字典大清光緒十七年台北耶穌聖教會寄印上海美華書館復版」。馬偕博士獲得上海美華書館(American Presbyterian Mission Press)的字表，是依部首及字劃編排者，共有 6664 字。他把這些字抄寫在筆記簿，逐漸完成其注音及釋義，1874 年初稿成，後來慢慢增加字數。此書所收字數有 9,451 字；每字以羅馬字註臺灣的讀音並解釋其義。詳見賴永祥撰「台灣史話」(23)〈馬偕「中西字典」〉，《台灣教會公報》1897 期，1988 年 7 月 10 日。

¹³⁰ 女學堂第一屆即招收 34 名學生，不但學費全免，還補助交通費、提供吃住與衣著。但當時的漢人受到傳統禮教的約束，有錢人不希望家中女子拋頭露面；窮苦人家則不知受教育這件事，結果最捧場卻是馬偕會去傳教的宜蘭噶瑪蘭族。馬偕著、周學普譯，《台灣六記》，頁 124-129。

當時馬偕教學的內容除了神學和聖經，還包括其他一般學科，上午讀書，下午去偕醫館實習，晚上有講道練習，互相批評討論。



圖 7-2-10 馬偕牧師全家福照 照片來源：真理大學校史館

馬偕的早期宣教(1872-1878)是以淡水河、新店溪、和基隆河沿岸也就是臺北盆地為主，後期(1886-1891)才往蘇澳、宜蘭擴展，向南也到苗栗、公館一帶。他在臺宣教 30 年，馬偕建立教會 60 間，本地籍傳道師 60 人，本地籍牧師 2 人¹³¹，本地女宣道婦 24 名，陪餐者 1,738 人，受洗者 2,633 人，診所 60 處。1900 年(明治 33)馬偕最後一次巡視宜蘭的教會，回到淡水後因為罹患喉癌導至聲音沙啞，連牛津學堂開學，他都無法教課，後來喉嚨潰爛，吞下去的食物都從喉嚨的洞流出來，他自知上帝召喚的時刻到了，就趁家人和輪流看護的學生不注意，突然跑到學堂大聲敲鐘，把學生召集起來，吃力的上完最後一堂課。隔(1901)年，馬偕因喉癌去世於淡水，年 57 歲。

雖然馬偕逝世了，但是他的影響卻深遠至今。他在淡水留下的基業，雖經過時代的變遷，其後繼者在理念和技術上卻一直調整經營方式、繼續造福今天的淡水。他所創辦的醫療中心滬尾偕醫館，已發展成全臺聞名的馬偕紀念醫院。他所開設的牛津學堂、臺灣第一所女子學校淡水女學堂也延伸成今日的淡江中學及真理大學。而親手設立為北臺灣開基教會的淡水教會，到今天仍是淡水最具代表性的教會。

2、淡水基督長老教會¹³²：

1872 年 3 月 9 日加拿大大長老教會第一位海外宣教師馬偕牧師乘「海龍號」輪船抵達滬尾，這是臺灣北部宣教的開始。隔月在今馬偕街租得一民房，經整理後開始作禮拜，此是淡水教會之建立。隔年 2 月 9 日，共有 5 位信徒接受洗禮歸主，即嚴清華、吳寬裕、林孽、林杯、王長水，隔週並舉行首次聖餐禮，淡水基督長老教會於焉成立。此後，教會人數漸增，偕牧師也開辦了偕醫館和牛津學堂(神學院)，使淡水成為宣教、醫療和教育的重心。

1890 年淡水教會翻修 Rinnie 醫師舊宅成禮拜堂，為淡水教會第一次建堂。並於隔年 8 月 1 日禮拜堂後面開設義塾一所。1895 年臺灣改由日本統治，10 月 1 日日本廳吳泰壽借淡水教會開

¹³¹ 為落實本土化和「自給」，馬偕博士於 1885 年封立嚴清華和陳火(榮輝)為牧師。

¹³² 此部分主要改寫自「淡水教會」網站中之「教會歷史」：http://www.mackay.com.tw/01_02.htm，並參考《臺灣基督長老教會百年史》，並訪談淡水教會蔡維倫牧師，感謝其提供不少資料。

辦「日本語學校」，直至 1896 年 4 月才結束。1915 年淡水教會第 2 次建堂，1919 年教會昇格為堂會，並聘鍾天枝為首任牧師，這段期間獲偕牧師之子偕叡廉先生極大的協助。1928 年 4 月淡水教會決定第 3 度建堂，並於隔年購買牧師樓(即今禮拜堂西側建築)。1930 年聘汪宗埕牧師為第 2 任牧師，並於 1932 年興建今之紅磚禮拜堂，成為北部部宣教 60 禧年之紀念禮拜堂，也成為淡水重要景色之一。

1950 開始於每禮拜日下午開設國語禮拜(直到 1968 年 3 月國語禮拜堂建堂獨立)，1952 年開設小基隆(三芝)布道所(即後來的偕叡廉紀念教會)。汪牧師在淡水教會牧會長達 36 年，這期間創辦「重光幼稚園」，關心淡江中學學生信仰¹³³，協助建立今之淡水國語禮拜堂，並在三芝及淡水外圍地區野外布道，退休後依然協助繼任牧師聖工，直至 1989 蒙主恩召。

1968 年郭東榮牧師擔任第 3 任牧師，1970 年開設今之竹圍教會，並募款建購得今日禮拜堂。1979 年趙信恩牧師就任第 4 任牧師，任內建造了教育館—馬偕紀念大樓，成為教會日後發展之極佳硬體。1985 年鄭宏輝牧師繼任第 5 任牧師，推動各種成長事工，聚會人數漸增。1997 年鄭牧師離任，但是仍於 1998 年正式開設「三芝教會」；1999 年由曾擔任淡水教會教育牧師(1991-1994)之張思聰牧師接任為第 6 任牧師，張牧師於 2003 年離任。2005 年 1 月 9 日舉行「淡海教會」開拓感恩禮拜，同年 4 月江永遠牧師接任主任牧師，隔年蔡維倫牧師受封立為本會之教育牧師；2010 年呂秉衡受聘為新任主任牧師。

在其教會運作方面，原設立的「新重光托兒所」仍持續營運；同時也將原古蹟「偕醫館」改成咖啡館，週二到週日營運，展示許多歷史與文物；定期支援馬偕安寧病房的探訪，並每主日到仁濟安老所帶領老人禮拜；除此之外，也至國外的泰北阿卡族、卡倫族短宣以及國內的五峰鄉桃山教會偏遠服務。同時也連結臺灣神學院，於每週二晚上開辦神學系的課程；近年來也加入「淡水聯禱會」，和淡水地區其他教派教會的牧長聯合一起禱告，儼然成為淡水地區之精神指標。



圖 7-2-11 淡水長老教會

相片來源：筆者自攝

¹³³ 淡水中學設立之後，該學校的學生成為淡水教會的主要信徒。由於淡水中學是寄宿學校，所以每個禮拜天老師都會把學生帶到淡水教會來作禮拜，當時禮拜堂坐滿了淡水中學的學生。淡水中學與淡水女學院被日本政府接收之後，學生也不來參加禮拜，戰後淡水中學與淡水高女從日本人手中收回，每主日學生又回到禮拜教會參加活動。一直到 1965 年，淡江中學宣布學生自此在學校新蓋的教堂中禮拜，才停止了淡水教會與淡江中學學生如此密切的關係。

表 7-2-2 淡水長老教會基本資料

教會名稱	淡水教會	現任牧者	呂秉衡牧師、蔡維倫牧師	信徒總人數	約 917 人
所屬中會	臺北中會	成立時間	設立：1872.4.9、升格：1919.1.1	聚會人數	台語 310 人 華語 101 人
教會地址	臺北縣淡水鎮馬偕街 8 號			聯絡電話	02-26214043
				傳真電話	02-26220647
Email	mackay.tamsui@msa.hinet.net				
教會網站	mackay.tamsui@msa.hinet.net				
備註	資料來源：臺灣基督長老教會資料查詢-教會機構查詢網站(2010 資料)： http://apostle.pct.org.tw/church/church.php?OrgNo=C03083 。瀏覽日期：2011.7.31				

3、淡水國語禮拜堂：

1949 年國民政府撤退臺灣，大陸各教派的教會也紛紛從大陸撤退，而其差會與宣教師轉向臺灣。其中許多外省人遷居到淡水(因有港埠及一些政府機構)，淡水教會自然來了不少的外省信徒；爲了顧及語言上的需求，主日禮拜就請人來翻譯國語。日後因爲外省信徒日漸增多，淡水教會便於 1950 年 6 月 1 日開設國語禮拜部，專司國語禮拜之事務。1955 年，在美南長老教會花翹奇宣教師協助下，成立「淡水國語禮拜堂」¹³⁴，仍借用淡水長老教會的場地，在每個禮拜日下午聚會。後於 1966 年經向淡水鎮公所租得中正路 18 巷前址建堂，於 1967 年 7 月 15 日建堂完成。1970 年，改隸屬臺灣基督長老教會總會，並由臺北中會統轄管理。1971 年 10 月，國語禮拜堂向臺北中會申請監選牧師，並於 10 月 23 日封立劉寶全牧師爲首任牧師，國語禮拜堂也進入了聘牧時代。1977 年，發生美麗島事件，長老教會發表「人權宣言」，致使很多國語教會脫離長老教會，紛紛獨立起來(最大間者如信友堂)，唯有淡水國語禮拜堂仍隸屬於長老教會，是碩果僅存的國語教會。¹³⁵

1983 年，因爲道路拓寬與教堂老舊，國語禮拜堂曾暫時借用淡江中學之禮拜堂進行主日禮拜。一直到 1989 年底位於新民街 22 號 7 樓之新禮拜堂落成，並於隔年 12 月 30 日下午舉行「設教 35 暨新教堂奉獻感恩禮拜」。從此之後，教勢開始穩定發展。現任牧師爲蕭聰穎牧師，會員總人數達 300 人，由於信徒中有許多是附近學校(文化國小、新興國小、淡水國中、淡江中學與真理大學)的教職員，所以各種教育、藝文、運動風氣相當興盛。其主要社區工作包括成立「讀書中心」、「得勝者」、「社區音樂活動」、「靈性居家照顧」、以及「社區網球營」等。其遠景爲：實現多元群體的教會，計劃 10 年內在淡海新市鎮購買約 500 坪之土地，再建立一間教會。

表 7-2-3 淡水國語禮拜堂基本資料

教會名稱	淡水國語教會	現任牧者	蕭聰穎牧師	信徒總人數	約 301 人
所屬中會	臺北中會	成立時間	設立：1955.1.1	聚會人數	約 120 人
教會地址	臺北縣淡水鎮新民街 23 號 7 樓			聯絡電話	02-28055949
				傳真電話	02-26235376

¹³⁴ 1955~1968 年間，美南長老教會在臺北中會設立 6 間國語禮拜堂，並在 1959 年接納信義及聯誼國語教會，1970 年，美南長老教會屬下之國語教會全部隸屬臺灣基督長老教會總會，並由各中會統轄管理。

¹³⁵ 當時淡水國語禮拜堂的小會議長是陳泗治校長，在他的領導之下，教會沒有陷入省籍情結以及政治立場對立的危機，而且當時的會友除了外省籍的信徒以外，還有相當數量的淡江中學的老師和學生，他們有的是原住民，有的是福佬人，因爲這種多元以及陳校長的領導，就使得淡水國語禮拜堂仍然留在長老教會的體系裡面。見高順興(2004)，〈教會增長個案研討：以臺北中會淡水國語禮拜堂爲例〉，臺灣神學院道學碩士論文。

Email	tkc.man@msa.hinet.net
教會網站	www.tmpc.haleluya.com.tw/home
備註	資料來源：臺灣基督長老教會資料查詢-教會機構查詢網站(2010 資料)： http://apostle.pct.org.tw/church/church.php?OrgNo=C03084 。瀏覽日期：2011.7.31



圖 7-2-12 淡水國語禮拜堂 相片來源：淡水國語教會網站

4、竹圍基督長老教會：

淡水教會長老為紀念設教 100 週年，於 1970 年 8 月 14 日決議要開設布道所。當年正值馬偕醫院設立分院於竹圍；同時，也有許多工廠設立於此。人口激增，勞工朋友租屋於此甚多。因此選擇於竹圍設立教會。一開始名稱訂為「新竹圍教會」，同年 10 月即租屋於馬偕醫院分院隔鄰，並獲得中會准許成立新竹圍教會。一開始星期日的聚會暫定下午 7:30，主日學下午 3:00。而自 1971 年 4 月 4 日起，禮拜日聚會時間更改為主日上午 10 點起。並向中會申請派傳道師牧會。歷年傳道有陳慶中傳道(1971)、陳勝三傳道師(1972)、蔡鈴真神學生(1973)、莊世雄神學生(1974)、鄂主成神學生(1975.7)、張昭義傳道(1975-1982)，1982 年 4 月 25 日張昭義教師封立牧師就任為首任牧師，一直到 1986 年離任。1986 年 10 月 12 日紀元安牧師就任本會第 2 任牧師，1993 年離任。1995 年 8 月 1 日，莊恩中傳道赴任，1997 年 11 月 19 日封牧就任本會第 3 任牧師至今。

在教會硬體方面，1974 年 12 月 1 日教會遷址於民生路 42 號，12 月 28 日成立青年團契(以馬偕護校學生為主)。1977 年開始選舉教會委員，1979 年開始積極購買新教堂，11 月 13 日簽定購買新堂契約；即民生路 113 巷 1 弄 72 號現址。1980 年 1 月 2 日禮拜堂由民生路 42 號遷入新堂。1 月 6 日在新堂舉行首次禮拜。同年 3 月 29 日由當時臺北中會議長楊清源牧師蒞臨主持新堂奉獻禮拜。1982 年 2 月 21 日北中議長潘靈越牧師主持本會升格堂會。1990 年，經過臺北中會協調，「新竹圍教會」正是更名為「竹圍教會」。2000 年購買民生路 113 巷 1 弄 55 號 3、4 樓做為教育館/牧師館(大約於 4 年後付清 650 萬款項)，教會 1 樓也於 2002 年底裝修，教會 2、3 樓也於 2003 年裝修完畢。

竹圍教會內部的組織、信仰、訓練、團契和傳統長老教會有一些不同。包括 1997 年開始實施長執輪休，1999 年實施委員會制度，邀請非長執同工參與事奉的決策與執行。

2001 年後，教會漸漸舉辦各種聖靈更新聚會，並鼓勵兄姊外出參加各種更新特會以及造就課程，醫治釋放、聖靈恩賜的觀念及事奉漸漸進入竹圍教會。2002 年之後，縮減司會同工人數，

將敬拜讚美融合於禮拜當中。至今竹圍教會仍持續進步中。¹³⁶

表 7-2-4 竹圍長老教會基本資料

教會名稱	竹圍長老教會	現任牧者	莊恩中	信徒人數	約 63 人
所屬中會	臺北中會	成立時間	設立：1970.10.11 升格：1982.2.21	聚會人數	約 35 人
教會地址	臺北縣淡水鎮民生路 113 巷 1 弄 72 號			聯絡電話	02-2809-8541
				傳真電話	02-8809-1698
教會 Email	enchung1225@gmail.com				
教會網站	http://www.churches.org.tw/tpcct/tekui				
備註	資料來源：臺灣基督長老教會資料查詢-教會機構查詢網站： http://apostle.pct.org.tw/church/church.php?OrgNo=C03084。瀏覽日期：2011.7.31				

5、其他長老教會

表 7-2-5 淡海長老教會基本資料

教會名稱	淡海長老教會	現任牧者	陳相輔牧師	信徒總人數	約 156 人
所屬中會	臺北中會	成立時間	設立：2001.6.24 升格：2008.4.7	聚會人數	約 80 人
教會地址	臺北縣淡水鎮沙崙路 131 巷 7 弄 11 號			聯絡電話	02-28055949
Email	god.church@msa.hinet.net			傳真電話	02-28052063
備註	資料來源：臺灣基督長老教會資料查詢-教會機構查詢網站(2010 資料)： apostle.pct.org.tw/church/church.php?OrgNo=C03095。瀏覽日期：2011.7.31				

表 7-2-6 關渡長老教會基本資料

教會名稱	關渡長老教會	現任牧者	暫無	信徒總人數	約 99 人
所屬中會	臺北中會	成立時間	設立：1997.1.1 升格：2001.4.15	聚會人數	約 82 人
教會地址	臺北縣淡水鎮自強路 307 巷 4 號			聯絡電話	02-26241083
Email	guandu.ch@msa.hinet.net			傳真電話	02-88092087
備註	資料來源：臺灣基督長老教會資料查詢-教會機構查詢網站(2010 資料)： apostle.pct.org.tw/church/church.php?OrgNo=C03089。瀏覽日期：2011.7.31				

表 7-2-7 淡農長老教會基本資料

教會名稱	淡農教會	現任牧者	劉彼得牧師	信徒總人數	約 114 人
所屬中會	布農中會	成立時間	設立：1988.1.1 升格：2003.1.26	聚會人數	約 55 人
教會地址	臺北縣淡水鎮屯山里 6 鄰溪口 4 之 10 號			聯絡電話	02-28011149
Email	petaupas1226@yahoo.com.tw				
備註	資料來源：臺灣基督長老教會資料查詢-教會機構查詢網站： apostle.pct.org.tw/church/church.php?OrgNo=C18037。瀏覽日期：2011.7.31				

表 7-2-8 雅歌長老教會基本資料

教會名稱	淡水雅歌教會	現任牧者	劉莉麗傳道	信徒總人數	約 58 人
所屬中會	泰雅爾中會	成立時間	設立：1987.1.1 升格：2003.7.13	聚會人數	約 30 人

¹³⁶ 感謝竹圍教會莊恩中牧師提供書面稿，本文為其文稿修改而成。

教會地址	臺北縣淡水鎮民生里民生路 141 號	聯絡電話	02-28081780
Email	qagio@yahoo.com.tw		
備註	資料來源：臺灣基督長老教會資料查詢-教會機構查詢網站(2008 資料)： apostle.pct.org.tw/church/church.php?OrgNo=C17106。瀏覽日期：2011.7.31		

(二)靈糧堂

靈糧堂(Bread of Life Christian Church)始於 1943 年由趙世光牧師於中國上海創辦的上海靈糧堂與中國靈糧世界佈道會。開始在中國華東一帶以設立分會與出版刊物方式傳授基督福音。之後因為中國共產黨不允許宗教存在的實情，趙牧師放棄上海及華東等各地教堂組織，前往香港，並且於 1949 年於香港九龍成立九龍靈糧堂。1954 年 9 月，趙世光牧師來臺布道，於臺北市第一女中的布道會深受歡迎後，正式成立臺北靈糧堂。1957 年 8 月寇世遠牧師任職為臺北靈糧堂首位專職牧師。同年 11 月，靈糧堂於臺北市和平東路建立首座靈糧堂集會場所。1969 年寇世遠辭靈糧堂另立基督之家，改由鄭昌國牧師接任，並持續以設立主日學與團契等方式招募教徒。1977 年周神助接任主任牧師一職，他改良韓國基督教派的靈修方式，以創新的晨禱方式，吸引臺北市民。至 1990 年，光是臺北靈糧堂每主日就有兩千餘人教徒固定前往。同時間，該教會也派資深同工前往高雄、台中、新北市、甚至偏遠的花蓮、台東設立分堂。最近幾年，靈糧堂於敬拜、讚美、禱告，甚至神蹟醫病等布道方式已脫離傳統福音派的範疇。

1、淡水靈糧堂：

1997 年開始，淡水許多住宅大廈社區如雨後春筍，再加上捷運通車後，小家庭族群大量遷入，淡水居民的人口結構已有很大改變。雖然因為某些因素，1996 年 9 月舊淡水靈糧堂併入士林靈糧堂，但是到了 2003 年，就有重新拓殖淡水靈糧堂的異象。2003 年 7-9 月籌備，由黃種吉傳道負責，尋找會堂地點要符合人潮聚集、交通便利、位置顯著等要件，在 9 月便尋到了英專路鬧區現址。2003 年 10 月第一個主日，新淡水靈糧堂開始主日崇拜。2005 年 3 月在同棟大樓增租 1 層樓，作為主日的兒童聚會場地，並從台北靈糧堂引進親職教育課程。一開始仍以士林靈糧堂為其母會支援。

教會建立初期，基本成員是 2 個小組，但在士林靈糧堂的敬拜團隊及主日講台的支持與協助，使本堂的弟兄姊妹能夠起來承擔服事。教會建立初期穩定後，即開始有週二晚禱告會及週六晨禱。目前有 3 個成人小組、1 個學青小組；每個月 2 次主日會後愛筵，凝聚沒有參與小組的會友。另一方面，積極向淡江大學、真理大學、基督書院、聖約翰科技大學的學生傳福音，並成立大學生小組事工。更積極參與淡水眾教會「聯禱會」，為的是與淡水眾教會同心興旺福音。2009 年 2 月再拓植淡水毘努伊勒靈糧堂，以板橋靈糧堂為支援母會。該堂原本設於新生街，後因地點與租約問題移到新民街 120 巷 43 號地下室現址。

表7-2-9淡水靈糧堂基本資料

教會名稱	淡水靈糧堂	負責人	黃種吉牧師	成立時間	2003 年 10 月
所屬教派	靈糧堂系統		主日聚會人數	約 110 人	
教會地址	臺北縣淡水鎮英專路 10 號 3 樓		聯絡電話	02-2626-9995	
教會 Email	church@dslc.org.tw		傳真電話	02-2626-9996	

表 7-2-10 昆努伊勒靈糧堂基本資料

教會名稱	昆努伊勒靈糧堂	負責人	王明悉牧師	成立時間	2009 年 2 月
所屬教派	靈糧堂系統			主日聚會人數	約 80 人
教會地址	臺北縣淡水鎮新民街 120 巷 43 號 B1			聯絡電話	02-2622-2766
教會 Email	miltondebroah@seed.net.tw			傳真電話	02-2625-6651

資料來源：筆者自行整理

(三)淡江教會

淡江教會成立於 2001 年 9 月，於淡水中正路老街開始聚會，因聚會人數不斷增加，原場地已不敷需求。2005 年 9 月，搬遷至學府路 36 號，並開始陸續舉辦各樣大型文化活動。2009 年 10 月，教會人數增長至 600 人，次月於臺北 101 植堂(101 教會)，2009 整年度受洗人數突破 101 人。2010 年 3 月於台中植堂(烈火教會)，同年 11 月於基隆植堂(基隆遠東劇院教會)。2001 年 9 月~2009 年 8 月，主任牧師為黃國倫牧師，2010 年 9 月莊育銘長老接任第 2 任主任牧師。目前共有 5 位牧師與 5 位傳道同工。其例行聚會包括有：週日上午 09:00-10:30 為主日崇拜，11:00-12:30 為兒童主日學；週二上午 09:30~11:30 為「台語年長者聚會」；週三晚上 7:30-8:30 是「全教會禱告會」時間；週四上午 10:00-12:00 為「國語年長者聚會」時間；週五上午 10:00-12:00 是另外一場「台語年長者聚會」；週六晚間是青年崇拜，時間為 7:00-9:00。

淡江教會的增長乃根據神所賜的異象經文【創世紀】1 章 28 節：「神就賜福給他們，又對他們說，要生養眾多，遍滿地面，治理這地。」以傳福音與牧養造就門徒、以宣教和植堂廣傳福音、並推行國度事奉，改變並帶領世界、治理這地。對淡水在地居民著重推動社區學苑、小太陽陪讀、年長者與原住民關懷成長事工，並有濟貧慈惠事工，發放白米、棉被、免費剪髮…等服務。近年推動許多大型創意活動，並結合文化深耕，最受民眾歡迎的活動有「中元平安祭」與「聖誕小鎮」。

表 7-2-11 淡江教會基本資料

教會名稱	淡江教會	現任負責人	莊育銘	成立時間	2001.09
所屬教派	無教派			主日聚會人數	約 750 人
教會地址	251 臺北縣淡水鎮學府路 36 號 1F、3F、4F			聯絡電話	2626-7454
教會 Email	tkc@church.com.tw			傳真電話	2626-7180
教會網站	http://www.church.com.tw/				



圖 7-2-13 淡江教會與鄞山寺比鄰而居 相片來源：淡江教會提供

(四)淡水聖教會

臺灣聖潔教會的開創始於日本聖潔教會，日本聖潔教會創立於 1918 年(大正 7)，臺灣聖教會創立於 1925 年(大正 14)，當時的名稱是臺灣聖潔教會。日本聖潔教會對臺灣的宣教始於 1926 年(昭和元)。該年 1 月 11 日安部藤夫與中田重至(衛理公會出身的日籍傳道人)2 人搭船自東京出發至神戶，再由神戶轉往基隆。抵達臺灣後，便自臺北搭乘火車南下屏東，由南而北的在各教會(主要是長老會)展開十餘日之巡迴證道。對於淡水地區值得一提的是，他們兩人曾於 1 月 29 日在淡水基督長老教會與淡水高等女學校講道。1 月 30 日晚上，臺灣聖潔教會成立於臺北市，31 日舉行首次的主日禮拜，臺灣聖潔教會於是正式開始運行。

起初臺灣聖潔教會的宣教對象是在臺日人，禮拜中偶有臺籍人士的參與。部分的臺籍信徒前往聖潔教會於日本的「東京聖經書院」就讀，回臺之後便投入了臺灣聖潔教會對臺灣人士的宣教聖工，臺灣聖潔教會由此開始紮根。

淡水聖教會開設時間為 1987 年，原來的名稱是「學府禮拜堂」，起初並無任何宗派教會支持。後來「國際宣教會人人布道團」決議先以經費支持，隔年再派人員前來協助，並改名為「淡水福音中心」。1988 年 4 月，聚會人數超過 30 人，受洗人數達到 15 人，便更名為淡水聖教會，成為台灣聖教會開拓之第 72 間教會。早期多為淡大學生為主，但學生流動性大。日後雖多有青年獻身全職，但仍未能在地深根。1999 年張雅智傳道到任，會友仍以大學生居多。2005 年學生因畢業離開淡水，再次碰到瓶頸。幾經禱告尋求神帶領，於 2007 年由英專路遷堂至沙崙，同年成立《居比路故事屋》，始轉型為「社區型」教會；至今有常青、社青親職、小社青、學青及兒主較為平均的會友結構。

以《沙崙孩子王》、《沙翁劇團》為外展；讓社區孩子在遊戲中培養王者的氣度，以及精兵的訓練。再以親職成長課程連結家庭，建立「三代關係」牧養的社區型教會。教會以複合式理念，成立「居比路故事屋」，盼營造教會「親切」的空間，使裡裡外外、大大小小的人，透過《居比路社區學園》各項課程與活動，都一同得著福音的好處。¹³⁷

¹³⁷ 感謝淡水聖教會張雅智牧師提供書面稿與照片，本文為其文稿修改而成。

表 7-2-12 淡水聖教會基本資料

資料來源：淡水聖教會張雅智牧師

教會名稱	淡水聖教會	現任負責人	張雅智牧師	成立時間	1987.4.19
所屬教派	臺灣聖教會			主日聚會人數	約 35 人
教會地址	臺北縣淡水鎮沙崙路 181 巷 6 弄 5 號 1F			聯絡電話	02-2805-3495
				傳真電話	02-2805-8951
Email	mo.falcon@msa.hinet.net				
教會網站	http://www.churches.org.tw/dhc/				

(五)淡水基督教會¹³⁸

民國81年時馬偕醫院有一群愛主的醫生，深深覺得竹圍這地區需要建立更多的教會。因此向中國宣教使命團負責人呂代豪牧師傳遞負擔。呂代豪牧師就請中國宣教使命團屬下的拓荒宣教神學院，每週一次派神學生至竹圍地區開始做鬆軟傳福音工作，一段時間後派神學院畢業生



圖 7-2-14 淡水聖教會活動合照 相片來源：淡水聖教會張雅智牧師提供

開始在此建立教會，就在民國 82 年成立了淡水基督教會，開始服事這地區的百姓。主要事工如下：

- 1、馬偕醫院安寧病房的關懷－每月 1 次至馬偕安寧病房用詩歌關懷病患與家屬；
- 2、馬偕醫院的福音隊－每週六上午福音隊至各病房關懷病患與家屬；
- 3、社區活動的參與與關懷－不定期連結社區舉辦戶外的活動；
- 4、戶外福音布道－不定期舉辦戶外福音布道；
- 5、恩惠相遇福音活動－每年 1 次透過恩惠相遇福音活動與福音朋友更深入接觸；
- 6、哈 J 瘋－每年 1 次透過此活動進行青年宣教。

表 7-2-13 淡水基督教會基本資料

教會名稱	淡水基督教會	負責人	呂代豪牧師	成立時間	1993 年
所屬教派	地方教會			主日聚會人數	約 250 人
教會地址	臺北縣淡水鎮民族路 31 號 B1			聯絡電話	02-2809-0376
教會 Email	t9374god@yahoo.com.tw ; tamsuichurch@gmail.com			傳真電話	02-8809-1962
教會網站	http://tw.myblog.yahoo.com/tamsuichurch-jesusloveu				

資料提供：淡水基督教會

¹³⁸ 感謝淡水教會張來好牧師提供教會資料並外觀相片，僅此致謝。



圖7-2-15 淡水基督教會在竹圍地區 資料提供：淡水基督教會張來好牧師

(六) 臺北縣淡水召會

淡水召會於 1952 年 10 月 19 日設立為召會，至今已有五十餘年。按訪談資料顯示其間經過了初創、穩定、成長、擴展，現在已至展望期。主日聚會的人數也由十餘人到達目前的二百餘人。在淡水境內，共有 4 所大專院校，除淡江大學之外，尚有真理大學，聖約翰科技大學和基督書院。也因此，學生工作便成為淡水會所的重要項目。按其所提供的資料顯示，在該會所被造就(他們稱為「成全」)的基督徒學生，約有五百餘人。經調查統計，在這些聖徒當中，正常過教會生活者，佔 98%。在召會中有服事者佔 80%。參加全時間訓練者佔 10%。目前仍在全時間服事，或於海外開展者佔 4%。

淡水召會有 12 個會所¹³⁹，每個會所有 1-3 位「負責」(類似執事)，整個會所有 4 位長老，2 位「全職服事者」(不是「同工」)，分別負擔真理大學與海洋學院，以及淡江大學與聖約翰大學的學生工作。而在信徒「專項服事」(類似團契)上，分別有「兒童」、「青少年」、「大專」、「青職」(未建立家庭之職業青年)、「在職」、「松年」等 6 個區塊，分別有 1 位負責弟兄帶領。至於聚會方面，禮拜天有「擘餅聚會」，禮拜二晚上有「禱告聚會」，禮拜三晚上有「福音餐廳」，禮拜四早上 8:30 有台語聚會。另外各區有其區聚會，小排亦有其小排聚會，大多是在信徒家庭中進行聚會。

表 7-2-14 臺北縣淡水召會基本資料

教會名稱	臺北縣淡水召會	負責人	鄭建國長老	成立時間	1952.10.19
所屬教派	召會聚會所(地方教會)			主日聚會人數	約 300 人
教會地址	臺北縣淡水鎮中正東路 1 段 3 巷 21 號 7 樓			聯絡電話	02-2621-5041
Email	tschurch@gmail.com			傳真電話	02-2625-5902
教會網站	http://tschurch.myweb.hinet.net				

表格來源：筆者自行整理

(七) 淡水聯禱會

淡水聯禱會是淡水地區各教會牧者自發性組成的跨教派聯合組織。成立於 1999 年 10 月，只要是淡水地區的基督教會都可以參加，以牧長為代表。淡水聯禱會的發起人為章啓明長老、

¹³⁹ 分別為水碓一會所、水碓二會所、鄧公一會所、鄧公二會所、鄧公三會所、竹圍一會所、竹圍二會所、沙崙一會所、新興一會所、新興二會所、大專會所、國高中會所。

張思聰牧師(淡水長老教會)¹⁴⁰、邱見利牧師(淡水基督教會)，因秉持著一城市一教會的理念，淡水區的教會可以一起為淡水民眾祈禱，也能夠使淡水地區的教會互相交流，甚至整合活動資源。淡水聯禱會並不是一個在組織方面有相當的劃分，以主席為主，其他教會的牧師則依所長來配合聯禱會，第一任主席為邱見利牧師，為期 9 個月，第二任主席為淡水倍加教會陳學平牧師，從 2000 年至今，已有 12 年時間。起初，淡水聯禱會的地點在淡水長老教會，現在聚會地點則是每個月會安排各教會為聚會地點。聚會時間，2012 年以前，是每個月第 1 個星期四早上 10-12 點，2012 年是以每個月的第 2 個星期四早上 10-12 點；每個禮拜四 8-9:30，會為淡水地區禱告，但是只有淡水倍加教會與竹圍長老教會參加。

(八)其他教會¹⁴¹

表 7-2-15 淡水讚美基督教會基本資料

教會名稱	淡水讚美基督教會	負責人	陳淑美牧師	成立時間	1999 年
所屬教派	獨立教派			主日聚會人數	約 50 人
教會地址	臺北縣淡水鎮英專路 73 號 3F			聯絡電話	02-2625-1360
				傳真電話	02-2623-5010
Email	praisechurch@gmail.com				
教會網站	http://www.praisechurch.org.tw				

表 7-2-16 淡海基督教會基本資料

教會名稱	淡海基督教會	負責人	蔡作傳牧師	成立時間	2001 年 3 月
所屬教派	中宣會			主日聚會人數	約 35 人
教會地址	臺北縣淡水鎮沙崙路 181 巷 30 號			聯絡電話	02-2805-5345
				傳真電話	02-2625-3611
教會 Email	gil28055534@yahoo.com.tw				

表 7-2-17 信友堂關渡自強教會基本資料

教會名稱	信友堂關渡自強教會	負責人	林宗煌牧師	成立時間	1963 年
所屬教派	長老會信友堂			主日聚會人數	約 80 人
教會地址	臺北縣淡水鎮自強路 307 巷 2 號			聯絡電話	02-2809-1495
				傳真電話	02-2808-2627
教會網站	http://hyfpc.myweb.hinet.net				

表 7-2-18 長老會竹圍信友堂基本資料

教會名稱	長老會竹圍信友堂	負責人	林多倫牧師	成立時間	2004 年
所屬教派	長老會信友堂			主日聚會人數	約 120 人
教會地址	臺北縣淡水鎮民族路 50 巷 36 號 3 樓			聯絡電話	02-2809-9140
教會 Email	agape@zwfc.org.tw				
教會網站	http://www.facebook.com/l.php?u=http%3A%2F%2Fwww.zwfc.org.tw%2F&h=DAQBPrxwH				

表 7-2-19 淡水磐石家庭教會基本資料

教會名稱	淡水磐石家庭教會	負責人	紀多恩牧師	成立時間	1998 年
所屬教派	青年使命團			主日聚會人數	約 35 人
教會地址	臺北縣淡水鎮英專路 2 巷 4 號 5F (家庭教會)			聯絡電話	02-2626-3026
	臺北縣淡水鎮英專路 69 號 2 樓 (咖啡廳)			傳真電話	02-2626-3657

¹⁴⁰ 雖然淡水長老教會張思聰牧師是聯禱會發起人之一，但是 2000 年以前，聯禱會與長老教會幾乎沒互動。2003 年張牧師離開之後，淡水教會與聯禱會的聯繫又幾乎中斷。一直到 2006 年底，淡水教會蔡維倫傳道（現為蔡維倫牧師）才又再次加入。

¹⁴¹ 以下 12 間教會表格資料皆為筆者收集整理而成。

Email	church.msa@msa.hinet.net
教會網站	臺北青年使命團事工網站： http://www.ywamtaiwan.org/tw/about-ywam-taipei/history.html?74a0ad6b5f7a1df0ef4ab98b8fffbb41=f408d3930c71e97096af245441c315c7

表 7-2-20 淡水倍加教會基本資料

教會名稱	淡水倍加教會	負責人	陳學平牧師	成立時間	2002 年
所屬教派	獨立教派			主日聚會人數	約 120 人
教會地址	臺北縣淡水鎮中正路 57 號 2F			聯絡電話	02-2620-2845
				傳真電話	02-2625-3142
教會 Email	worship5412@gmail.com				
教會網站	http://www.churches.org.tw/multiply				

表 7-2-21 基督教新希望教會基本資料

教會名稱	基督教新希望教會	負責人	黃遠鵬牧師	成立時間	2004 年
所屬教派	五旬節教派			主日聚會人數	約 80 人
教會地址	臺北縣淡水鎮新民街 178 巷 30 之 4 號 臺北縣淡水鎮北新路 202 巷 16 號 (攀岩館)			聯絡電話	02-8626-1889
				傳真電話	02-8626-1455
教會 Email	newhopee@ms26.hinet.net				

表 7-2-22 浸信會淡水福音堂基本資料

教會名稱	淡水福音堂	負責人	任炎林牧師	成立時間	1996 年
所屬教派	浸信會			主日聚會人數	約 65 人
教會地址	臺北縣淡水鎮北新路 141 巷 21 號 6F			聯絡電話	02-28914852
				傳真電話	02-28949082

表 7-2-23 基督教活泉教會基本資料

教會名稱	基督教活泉教會	負責人	宋亭萱牧師	成立時間	2006 年 1 月
所屬教派	獨立教派			主日聚會人數	約 18 人
教會地址	臺北縣淡水鎮大忠街 83 號 2 樓			聯絡電話	02-2629-6813
				傳真電話	02-2629-6813
教會網站	http://www.lw.org.tw				

表 7-2-24 信義會淡水真理堂基本資料

教會名稱	淡水真理堂	負責人	吳英同牧師	成立時間	2010 年 9 月
所屬教派	臺灣信義會			主日聚會人數	約 50 人
教會地址	臺北縣淡水鎮新市一路 3 段 101 巷 16 弄 1 號 9 樓 (水利會大樓)			聯絡電話	02-2620-5382
				傳真電話	02-2620-2151
教會 Email	windowwunew@gmail.com				
教會網站	http://truthwaylife.pixnet.net/blog/post/13983937				

表 7-2-25 迦南教會基本資料

教會名稱	迦南教會	負責人	江保羅	成立時間	1985 年
所屬教派	獨立教會			主日聚會人數	約 60-70 人
教會地址	臺北縣淡水鎮新興街 9 號 8 樓			聯絡電話	02-2620-9143
				傳真電話	02-2620-6732
教會 Email	paul50129@yahoo.com.tw				

表 7-2-26 加利利門徒家教會基本資料

教會名稱	加利利門徒家教會	負責人	林惠勤傳道	成立時間	2010.10.17
所屬教派	蘆洲禮拜堂			主日聚會人數	約 8 人
教會地址	臺北縣淡水鎮新民街 1 段 G 棟 77 號 15 樓 暫時現址:淡水鎮新民街 1 段 E 棟 7 號 13 樓(台北灣社區)			聯絡電話	2623-7501 0912-243474
教會 Email	echo.honey@msa.hinet.net				



圖 7-2-16 關渡長老教會與信友堂關渡自強教會比鄰而居 相片來源：筆者自攝

二、天主教

1626 年 5 月 16 日，一支大約 400 人的遠征軍自馬尼拉航向臺灣，在雞籠北邊的社寮島登陸上岸。1628 年西班牙人以武力佔領淡水，並建築聖多明哥城(San Domingo，即今日紅毛城)。西班牙人佔領淡水的因素，固然是為了將淡水置於其勢力之下，另一方面也是為了傳教的因素，因淡水距離中國近，而中國正是西班牙傳教士一心嚮往想去宣教的目的地。

最早來台從事傳教工作的是道明會神父馬地涅(Bartolomé Martinez)，1628 年時即隨著遠征軍到達淡水，企圖向附近村落傳教，但可惜隔年便發生船難溺斃的意外。繼馬地涅之後來台傳教的是愛斯基神父(Fr. Jacinto Esquivel)，他在臺灣的停留時間，約自 1631 至 1633 年，除了在任內為當地蓋了 2 間教堂，還用淡水當地的語言寫了 1 本文法書、1 本字典和 1 本教理書。¹⁴²1642 年 8 月 19 日荷蘭人登陸雞籠，雙方激戰 5 日，最後西班牙人開城投降，結束了殖民臺灣的夢想。所有的神父及修士被荷蘭人送到安平港，再一起遣送巴達維亞(雅加達)，然後再安排他們返回馬尼拉¹⁴³。

1858 年(咸豐 8)英法聯軍之役，中國被迫訂定天津條約，繼鴉片戰爭開五口通商之後，再加 5 個條約港，「臺灣」即其一，當時的外商擴大解釋，臺灣就包含打狗(台高雄)、和南、中臺灣各港。羅馬教廷接到臺灣開港的訊息，命令百餘年曾經在臺灣與荷蘭人競爭的道明會重回臺灣。1859 年，郭德剛神父(Fernando Sainz)率眾來台傳教，由打狗上岸，1860 年，興建近代臺灣第 1 座天主堂—高雄前金玫瑰堂，1861 年郭神父到屏東萬巒赤山地區向平埔族傳教，建萬金天主堂。1885 年 6 月何安慈神父(Celedonio Arranz)自臺南北上了解北臺灣宣教狀況，並將所見回報給南部天主教會。根據〈1886 年臺灣教務報告〉指出，道明會在臺灣北部尚未有任何的傳教活動，基督教長老教會則是蓬勃發展。1889 年何安慈神父在淡水興化店設立堂會，並駐有神職人員，此為清末天主教於淡水設立教堂的開始，也是淡水天主堂的歷史起點。1890 年之後，道明會先後派遣雷賽逸神父、鐘利默神父、馬守仁神父至興化店堂會，一直到 1903 年林茂才神父因染病才關閉興化店堂會。而借用菲籍教友括連提諾淡水宅(公館口)為臨時聚會地點以及傳教士之宿舍。1905 年後明義德神父接任淡水神父，隔年林茂才神父獲得廈門教區黎克勉主教 800 元補助款購進淡水教會厝地(今淡水永吉里天主堂址)，設天主堂奉玫瑰聖母，從此淡水亦有了屬於自己的天

¹⁴² 張建隆 (2002)，〈十七世紀至十八世紀初，西、荷及清人對淡水的記述與認知〉，《臺灣文獻》第 53 卷第 3 期，頁 214-218。

¹⁴³ 黃德寬譯(1991.5)，《天主教在臺開教記》，光啓出版社，頁 17。

主教堂。

太平洋戰爭爆發初期，外籍神父因疑有間諜罪名遭日本政府集中於彰化羅厝莊，受到時間長短不一的監禁，因此淡水堂由傳教員及姑婆(女傳教員)協助。後來因為臺北地區當局的日人主管是天主教徒，因此傳教士得以在聖堂內講道，也可以去鄰近的村落傳教，但仍需要隨時向當地主管報告行蹤十分不便，對傳教工作也有影響。直到戰爭結束之後，這種情況才得以解除。

(一)法蒂瑪聖母堂

1948年，淡水天主堂由主徒會馬海聲、任忠神父派駐。隔年改由高師謙神父任職主任司鐸，並奉法蒂瑪聖母為主保，從此淡水天主堂定名為法蒂瑪天主堂。1950年丁逸民神父上任堂區主任司鐸，並請聖母聖心會修女助理傳教兼辦幼稚園，於同年10月12日將法蒂瑪天主堂定為朝聖地。到了1961年，因為原先的聖堂不堪使用，加上信徒增加，便決定興建新的聖堂。遂於8月份動土，1962年5月13日落成，就是今日所見之法蒂瑪聖堂之建築，地址為淡水鎮中山路139號。從此教勢平穩發展，1994年之後，連續派遣聖母聖心會的神父任淡水本堂司鐸，包括潘爾溫神父(1994)、馬世光神父(1994-2001)以及華瑞禮神父(2001-2007)，另有堂區修女協助傳教事宜。值得一提的是2004年3月28日本堂成立婦女協進會(玫瑰會)以協助推展堂務及事奉教會，至2007年9月26日更改組為教友傳教協進會。2007年5月華瑞禮神父調任瑞芳天主堂主任司鐸，由金山天主堂及三芝天主堂主任司鐸王佳信神父兼任淡水堂主任司鐸。

法蒂瑪天主堂附設有「福幼幼稚園」¹⁴⁴，已領洗信徒人數約200人，彌撒時間分為平日及主日，平日是早上7點至7點半，主日彌撒8點至8點半頌讀玫瑰經，9點至10點是國語彌撒，10點半到11點半是英語彌撒，每週參與主日彌撒人數(含中英文彌撒)平均共約140人。除此之外，每年從5月至10月連續6個月的13日都會擴大舉行朝聖感恩祭。



圖 7-2-17 從淡水國小眺望法蒂瑪天主堂 相片來源：筆者自攝

(二)聖本篤修道院

聖本篤修道院是由美國聖本篤修會先傳到中國。原打算在中國開封省紮根，蓋好了初學院，以培育修女，但因大陸色變，才輾轉到了臺灣，並在民國50年買下淡水學府路34巷10號現地，民國51年落成初學院，一直延用至今。

¹⁴⁴ 該園於1952年，由天主教聖母聖心會修女以及聖母堂丁逸民神父協助之下設立「兒童福利站」，之後1965年徐應順神父到職，將福利站改名為「福幼幼稚園」，再於1983年11月5日成立董事會，並向臺北縣政府教育局申請立案，1984年核准立案。見「福佑園史」網站：<http://www.kjftw.org.tw/school17>。瀏覽日期：2011.8.8。

雖然是自治的獨立會院，但仍得受美國原教會每隔 4-6 年派人來視察，她們也會到其他地區修道院去給與指正，監督及支持，在資源上會互通有無。若修道院有違制度，原教會仍有權撤銷修道院的經營。

從蓋院之初，先賢修女即以自治精神，吃苦樂受，將一座荒山旱田，一根一樹地栽種，到如今修道院的茂盛蔥綠及環境清幽。目前住有 10 位修女，日出日入修持，生活簡樸，每餐維持 1 飯 2 菜或更簡樸的食物，逢週五吃素以紀念耶穌受難。每日作息都是通過種植養蓄，義賣果醬，手工肥皂等，也接受信眾的奉獻。

修道院成立主旨在於培育修女，每位進來的修女靈修歷程不一，主要是先從個人的人格及心靈成長下手，有時會先以四書熏習，再導入經籍研究。修道院的組織以院長/會長為領導人，由院內 10 位修女組成的資議會的會士選出。院長/會長有權委任副會長，可連任 2 屆，任期 12 年，帶領在家修行。任期屆滿，副會長得與會長同時退下。目前有 40 幾位在家眾在護持。目前會長是向道心修女，她則委任陳宇心修女為副會長，管理院內外事務。

淡水聖本篤修道院有 3 棟建築物，1、1961 年先蓋會士館，只限修女晉住；2、1962 年續建靈修中心，供靈修專用，開放給外界，不分信仰，只要遵守中心的規定；3、1963 年才建靜心會館，對外開放給偏向靈性的活動，收費是自由奉獻。創院初期，也曾開辦育兒院，孤兒院等，後因政府有了相關福利機構或另有專屬組織，才轉出去，而修道院則偏重離群索居的修行。



圖 7-2-18 淡水聖本篤修道院

相片來源：筆者自攝

三、真耶穌教會

真耶穌教會是於 1917 年(民國 6)在中國北京所設立的本土教派，由 3 位信徒創辦：張靈生(原名張彬)、張巴拿巴(原名殿舉)、魏保羅(原名恩波)。他們皆受到「使徒信心會」與「安息日會」的影響。因此重視「說靈語」以及「守安息日」。由於早期傳道人的熱切廣傳，很快地福音就傳到了華南地區的福建，當時有原長老會友的臺灣移民黃呈超(基甸)，首先由安息日會改信，接著其兄黃呈聰(以利沙)與張錦章(撒迦)、王慶隆(耶利米)與黃醒民(但以理)等，也在漳州入信。當時原長老會信徒吳道源也在廈門歸入本會。同年秋，黃氏兄弟之父黃秀兩返台，向其住在彰化線西塭仔村的親友作見證，有 40 多人領受他的施洗。直至 1926 年 3 月，黃基甸長老的哥哥黃以利沙長老帶著張巴拿巴，郭多馬長老等一行 8 人來臺灣傳道，於短短 40 日內先後建立線西(今稱伸港)教會、牛挑灣教會(屬嘉義縣義竹鄉梅華村，後稱梅華教會，今併入朴子教會)及牛罵頭教

會(今清水教會)。¹⁴⁵

1956年真耶穌教會在臺中市成立了「真耶穌教會臺灣總會」，實際上也是全球總部。最近又在美國洛杉磯成立了「真耶穌教會國際聯合總會」。真耶穌教會號稱在30多個國家有教會，但是仍以臺灣為主，共有200多個教會，信徒約8萬人(其中臺灣5萬人左右)，但是山地原住民就佔了近1/3。到2004年，真耶穌教會在臺灣有教會238處、祈禱所32處，信徒達到51,772人，是臺灣基督新教的第2大教派，信徒人數僅次於臺灣基督長老教會(221,374人)，而超過聚會所(44,482人)。¹⁴⁶

真耶穌教會否定「三位一體」的神學觀，唯獨奉耶穌基督是「造物者、道、神」，同時強調聖靈的浸(即說靈言、身體震動等)，這是擁有神的生命的記號。因此與其他基督教會常有教義上之爭執，其五大基本教義為：「洗禮」、「洗腳禮」、「聖餐」、「安息日」以及「聖靈」，在創教(1917年)時就已確立。「洗禮」單單奉「耶穌基督」的名為信徒施洗，強調在活水中「受浸」，而且要面朝下受浸才有效；「聖餐」則與一般教會相似，吃的是無酵餅、葡萄汁，每年舉行次數不限；較為重要的是「洗腳禮」，要求每位剛受洗的信徒都要接受一次洗腳禮，而且是由聖職人員來執行；另外認為安息日乃應為星期六，所以將崇拜定在星期六，不同於一般教會在週日舉行主日崇拜，而且不守安息日也是不能得救。

淡水地區在臺北教會成立(1936)之後便有若干位信徒，但是因為沒有成立教會，在他們過世之後便宣告中斷。淡水教會的真正成立是屏東郭榮真執事(原長老教會牧師娘)，改信真耶穌教會後，向其嫁到淡水的女兒陳福蓮傳教，後來郭榮真移居到淡水，便成為了真耶穌教會淡水教會的開始¹⁴⁷。早期淡水真耶穌教會信徒是屬於「家庭聚會」模式，郭榮真執事向一些婦女傳教，這些婦女提供家庭作為聚會場所，並於1963年(民國52)11月15日成立「淡水祈禱所」。一直到1967年(民國56)3月5日，真耶穌教會在淡水有了第一間正式的聚會所，有了硬體設備後，教勢逐漸發展，亦成立「查經班聚會」及「兒童聚會」¹⁴⁸。後於1972年屋主收回後，淡水信徒開始奉獻並建立會堂，1973年(民國62)5月14日，2層樓之新會堂落成於淡水鎮英專路。同年6月1日，經真耶穌教會總會批准，真耶穌教會之淡水教會宣告正式成立。為了向在淡水求學的外地大專院校學生宣教，於是教會在1974年增建3樓學生中心。

在擁有自己的教堂之後，到了1984年(民國73)，信徒人數已經超過了160人，並且仍舊不斷向外發展，聚會已經感到擁擠，必須尋找新會堂。後來便找到了淡水新民街高爾夫山莊的別墅，陸續購置週邊土地並改建，全部經費超過1億元，從1986年(民國75)購地開始到1998年(民國87)新會堂第1次正式聚會為止，一共花了12年的時間，一座仿哥德式的大教堂從此佇立。2003年(民國92)10月10日，淡水教會舉行紀念成立30週年與獻堂感恩特別聚會，以感謝上帝對教會的帶領與保守¹⁴⁹。

四、別異教派

(一)耶穌基督後期聖徒教會淡水分會

¹⁴⁵ 真耶穌教會臺灣總會(1996)，《真耶穌教會臺灣傳教七十週年紀念刊》，台中：真耶穌教會臺灣總會。

¹⁴⁶ 見「真耶穌教會臺灣總會網站」：http://www.tjc.org.tw/06_about/01_about.asp。瀏覽日期：2011.8.11。

¹⁴⁷ 真耶穌教會臺灣總會編著(1976)，《真耶穌教會臺灣傳教五十週年紀念刊》，台中：暉光出版社，頁55。

¹⁴⁸ 真耶穌教會臺灣總會編著，《真耶穌教會臺灣傳教五十週年紀念刊》，頁56。

¹⁴⁹ 參看淡水教會劉邦幸執事之「口述真耶穌教會淡水教會歷史」口述，見收錄於「真耶穌教會淡水教會網站」：<http://tanshui.tjchurch.org.tw/h/1.htm>。瀏覽日期：2011.8.11。

「耶穌基督後期聖徒教會」(Church of Jesus Christ of Latter-day Saints)又稱為「摩門教」，創始者約瑟·史密。據說他在異象中看見「天使」向他顯現，指點他說世間任何宗派都是錯誤的。18 歲那年(1830)，天使「摩羅尼」向他顯現指引他發現一本重要經典也就是今日的《摩門經》。



圖 7-2-19 淡水真耶穌教會宏偉的禮拜堂
相片來源：摘自 2006 年戴寶村總編纂，《淡水鎮志》未刊本，鄭睦群攝

後來又有施洗約翰親自授與「亞倫的祭司職」，彼得、雅各及約翰授與更高的「麥基洗德的祭司職」，這 2 個職份成為摩門教組織上重要的教職制度。其教義上與正統教會有很大不同：否定「神」具有靈體，認為「神」曾經是人，人也可以變神，故基督的救贖是有限的，同時強調約瑟·史密是耶穌的傳人。而其重要經典包括：《新舊約聖經》、《摩門經》¹⁵⁰、《教義與聖約》¹⁵¹、《無價珍珠》¹⁵²等。「摩門教」和一般基督教宗派一樣，均接納《新舊約聖經》為主要經典。只是該教對於聖經的解釋和正統基督教有很大的出入。對於該教會信徒而言，《摩門經》遠比《新舊約聖經》更優越，因為後者的翻譯不完全，而前者卻沒有此一缺點。

「後期聖徒教會」的教義有許多與正統基督教派有差異，如：「三位二體」、「多神論」、「神人混」¹⁵³等等，特別值得一提的「聖殿教儀」是，包括有「恩道門」、「印證的婚姻」以及「為亡者洗禮」3 個教義。所謂「聖殿教儀」顧名思義，指的就是在聖殿中舉行的儀式，因為摩門教認為聖殿是神最接近地面的地方，教友欲進入聖殿，要有「聖殿推薦書」，因此唯有此 3 個儀式是在聖殿中舉行。「恩道門」屬於個人儀禮，個人經由恩道門儀式可以獲得永生，其步驟不對外界公開；至於「印證的婚姻」指的是夫妻 2 人若皆有經過恩道門儀式，並在聖殿內結婚，就可進行印證儀式，印證代表著這個家庭、這對夫妻能永遠在一起，能一起獲得永生；¹⁵⁴至於「為死者作施洗」認則是以替代亡故祖先舉行浸禮的救贖儀式。¹⁵⁵

¹⁵⁰ 約瑟史密藉著「烏陵」與「土明」這兩塊明鏡似的寶石之協助，在 1830 年將「摩羅尼」所指引發現的由「金頁片」所翻譯出來的經典。《摩門經》因為言及基督復活後曾經在美洲顯現之事，才能夠與基督教發生關係。

¹⁵¹ 內容討論神的本性、教會的本質、拯救的等級、祭司的職分、千禧年王國、人死後與復活的狀況等教義。比較特殊者即論及「一夫多妻的婚姻」、「天國的婚姻」、以及有關「死人的洗禮」的教訓。

¹⁵² 內容共分為五個主要部份：(1)「摩西書」；(2)「亞伯拉罕書」；(3)「馬太福音書譯本」；(4)「斯密約瑟自傳片斷」；(5)「信條」：是「摩門教」信仰的基礎。

¹⁵³ 「三位二體」意思是父、子都是具血肉之實體，聖靈則是純潔細微的靈物；而「多神論」意思是靈界有許多神祇，都是由人變成；至於「神人混」則是指人可以逐漸進步成為神，神有可與人類接觸的物質身體，且所有的神都可以「道成肉身」。

¹⁵⁴ 夫妻二位必須在聖殿儀式中，彼此成為現在與永恆的印證，這個就成為天上永恆的婚姻；相對的，若地上婚姻不在聖殿中舉行，此婚姻將無法延續至永恆，這是摩門教主要教義之一。對摩門教徒來說，他們有兩種婚姻：今生的婚姻和永恆的婚姻（天上的婚姻）。今生的婚姻——人沒有在聖殿中執行的，會在死時被取消。

¹⁵⁵ 一個活在今日的「後期聖徒教會」信徒能以代替以死的親屬重行受洗。親屬一詞含意甚廣，「後期聖徒教會」設立祖譜辦事處為信徒查考他們的親屬。在許多國家他們已開始作教會記錄的廣泛縮影照片以協助他們的研究。他們教會之內未經「印證」的婚

「後期聖徒教會」鼓勵其年輕男女前往世界各地進行宣教工作，其傳教士很好辨認，最常看到的景象是頭戴安全帽騎乘腳踏車之 2 位男性或是女性，男性稱為長老，女性稱為姐妹。其工作時間男性(滿 19 歲)約 2 年，女性(滿 21 歲)是 1 年半，方式是同性別者兩兩一隊。其費用完全自理，所以大概從 12 歲後便開始存錢。會內的教友，依年齡參加不同的組織，包括：兒童會(2-12 歲)，男女青年(12-18 歲)，婦女會(18 歲以上的女性教友)，長老或大祭司定額組(18 歲以上的男性教友)，單身成人(18 歲以上單身的教友)等。各地分會每逢星期日聚會，每次聚會時間為 3 小時，包括聖餐聚會、主日學及各輔助組織聚會。「後期聖徒教會」的聖餐為吐司及白開水¹⁵⁶，每周舉行 1 次。聖餐禮後由每位教友作見證。

「後期聖徒教會」於 1955 年在香港成立南遠東傳道部，隔年 6 月派 4 位傳教士來臺傳教，1959 設立臺灣地區為傳道區，1960 年完成《摩門經》中文譯稿，並於 1965 年出版；1971 年成立臺灣傳道部，1984 年臺北聖殿¹⁵⁷奉獻啓用，並設教會辦事處。目前臺灣地區總計有 63 座教堂，37,983 名教友，約 450 位專職傳教士¹⁵⁸。耶穌基督後期聖徒教會淡水教會位於新民街 108 巷 67 號 1 樓，該教會約有 25 年的歷史，領洗聚會人數大約為 70 人。該教會固定於每周日舉行聚會，周間亦有不定期之查經和信徒教育。

(二)世界和平統一家庭聯合會(統一教會)

世界和平統一家庭聯合會就是俗稱的「統一教會」，也就是「世界基督教統一神靈協會」，世界基督教統一神靈協會創立於 1954 年的韓國首爾，創立者為文鮮明牧師。文鮮明以神靈協會以及諸多宗教之外的所屬團體推行所謂之「統一運動」，希望透過宗教、政治、文化、教育各方面的統一來達到世界的最終統一。1967 年，文鮮明差遣第一位宣教師鄭仁淑女士(即韓籍日僑福田信子女士)來台宣教，並於 1971 年 6 月在臺北市正式設立登記為「財團法人世界基督教統一神靈協會」¹⁵⁹，簡稱為「統一教會」，是為宗教財團法人。¹⁶⁰臺灣統一教會在正式立案不久後，於 1975 年 2 月間因為 9 名學生休學傳道風波，被政府禁教達 15 年，於 1990 年 3 月由內政部正式解禁。由於文鮮明對聖經的諸多解釋不為正統基督教所接受，無法將神靈協會視為基督教的一支，因此將之列為基督教的別異教派。目前家庭聯合會在臺灣有近 30 間教會，在淡水設立有「淡水教會」以及「海洋概念教會」教會，同時也有一個研修中心與大學社團。

1、淡水研修院：

淡水研修院院址為淡水鎮忠愛街 2-5 號，是臺灣統一教會北部教育功能之單位。淡水研修院落成於 2000 年 1 月，成立此研修院的目的是希望作為信徒的教育中心。提供教會內部舉辦各種靈修會、研習會、幹部會議、活動集訓、聯誼等活動。上課最大容量為 200 人，住宿最大容量為 100 人。淡水研修院院長由臺灣統一教傳道教育部長杜蘭芳教會長兼任，總務為鄭榮毅，

姻，可以由他們代替已死的夫婦舉行婚禮。教會至今仍鼓勵末世聖徒找出已逝祖先的記錄，並為他們執行聖殿教儀。成為一個「後期聖徒教會」信徒之後，也不是每個人都可以作這儀式，必須是準備好要替死人受洗的心情，且必須經過長老的認可同意之下，受洗成為教徒之後必須滿 3 個月後才能作此代贖的儀式，所以在選替代受洗的人選是必須非常嚴謹的。

¹⁵⁶ 聖餐以水代葡萄酒，這與現在基督教的聖餐不大相同，因為斯密約瑟訂下了不能食用煙、酒、茶、咖啡，所以才將酒改為白開水。

¹⁵⁷ 臺北市愛國東路 256 號。

¹⁵⁸ 黃麗馨(2004.8)編、《全國性宗教財團法人名錄》，臺北：內政部出版，頁 100。

¹⁵⁹ 總會會址位於臺北市羅斯福路 2 段 75 號 4 樓。

¹⁶⁰ 1997 年統一教會總會將神靈協會組織名稱改成「世界和平統一家庭聯合會」，強調透過建立以神為中心的理想家庭來實現地上天國或是理想世界。但是由於家庭聯合會在名稱上並不具有宗教意義，因此無法登記宗教性財團法人，於是便登記為社會團體。也就是說，神靈協會與家庭聯合會是獨立向臺灣政府登記的兩個團體，但是實質上是同一個團體。

會計為王文靜。另外目前研修院場地也開放外借。家庭聯合會在淡水雖然未設有教會，不過淡水研修院亦為重要聚會場所。

2、淡水教會：

淡水教會現任教會長為呂學智，也負責統籌研修院活動專案。淡水教會在淡水有核心祝福家庭約 20 對，核心會員五十餘人。淡水教會每週都有聚會，每次皆有不同的主題與課程，其例行活動，如主日禮拜，會議，諮商課程，媽媽聚會，爸爸團契，信仰生活，樂樂棒球，探訪，韓文課程等。也有到大專院校招募義工輔導小學生的功課。

3、海洋教會：

海洋教會是一間概念性的實體。因此並沒有硬體的教堂，目前臺灣區海洋會館地址設於淡水研修院內。文鮮明牧師認為，人類不僅僅要成為陸地的主人，也要成為海洋的主人；為瞭解解決人類飢餓人口的問題，海洋將是日後人類糧食的主要來源。因此 1963 年(民國 52)文鮮明牧師成立海洋會館，海洋會館負責人劉巨箴教會長也曾被派選到北極的阿拉斯加接受訓練。信徒透過實際的出海，藉以培養對海洋的情感、增加對海洋的認識，以及作為訓練意志力的場所。目前臺灣區海洋教會有兩艘漁船，並不定期舉辦海洋研習會。

表 7-2-27 世界和平統一家庭聯合會淡水地區機構表

淡水相關組織	地址	連絡電話	負責人
淡水研修院	臺北縣淡水鎮忠愛街 2~5 號	Tel：02-26291503 Fax：02-86317349	杜蘭芳
淡水教會			呂學智
海洋教會			劉巨箴
淡江青年會館	臺北縣淡水鎮北新路 141 巷 23 號 1F	Tel：02-26282537 Fax：02-26282630	

資料來源：筆者自行整理



圖 7-2-20 世界和平統一家庭聯合會淡水研修院

相片來源：筆者自攝

第五節 其他重要宗教教派

一、淡水一貫道

就目前所知，一貫道在淡水的組線，有發一組、基礎組與寶光組，¹⁶¹其中陳鴻珍(1923-2008)帶領的發一崇德支線最多。崇德支線在淡水的佛堂目前所知有 6 處，學界伙食團¹⁶²有博德(淡江大學)、萱德(真理大學)、祐德(真理大學)與鵬德(聖約翰大學)，凱德聖道院則是學界、社會界兼具，觀德則是社會界的佛堂；另有發一組靈隱支線在淡江後山地區。¹⁶³基礎組在淡水發展的組線則是天賜支線。以下依學界、社會界分述之。¹⁶⁴

(一)學界

「伙食團」是一貫道接引知識青年的學界道場，發一組擁有最多的大專學生，其中有 95% 是集中在崇德這一支線。¹⁶⁵淡水的 6 個發一崇德支線中，以學界為主要成員的便占 2/3 強。

1、博德新城¹⁶⁶：

博德新城¹⁶⁷位於淡水崁頂里，臨近淡水區公所預定地，是一貫道博德佛堂道親集資興建的集合式住宅。¹⁶⁸博德佛堂屬於學界的佛堂，主要由淡江大學校友組成，內部人員組織有點傳師、講師與壇主。

1972-1973 年(民國 61-62)左右，淡江大學學生道親感於當時在外吃素並不方便，在學校附近租屋開伙，成立伙食團。早期在山下的仁愛街，約二十幾人，5、6 年後，考慮往返學校的交通便利性，回到山上學校附近。其後，隨著畢業人數增多，學長姊集錢購屋，讓伙食團學生使用。當時淡水學界尚未有佛堂，必須到永和或新莊丹鳳的佛堂接受教育，博德佛堂直到 1979 年(民國 68)才成立。¹⁶⁹

一貫道道徒像博德新城這種集合式住宅的居住模式並不多，似乎多集中於崇德支線，其他組線多是建廟，至於其他宗教更是罕見。一貫道強調道的本體從家體現，興建集合式住宅的理念，應是其彌勒家園的呈現。崇德支線最早的集合式住宅建於 10 幾年前中壢南亞工專附近，¹⁷⁰共 24 戶；超過 30 戶的，則是位居淡水的凱德聖道院(32 戶)與博德新城(35 戶)；台南成大附近的育德佛堂與台中勤益工專附近佛堂則都是 10 戶的住宅。

博德新城因為教室空間足夠，一次可開 9 班，因此所有班次的課程均固定在星期日半天上

¹⁶¹ 訪談觀德佛堂時，吳講師提及曾見過「寶光，36 年 6 月 17 日，淡水」之記錄，但無詳細資料與機會拜訪寶光組佛堂，此處僅以記錄存之，不納入下文介述。

¹⁶² 一貫道第一個學界伙食團是民國 58 年在逢甲大學成立。見林榮澤《臺灣民間宗教之研究——一貫道「發一靈隱」的個案分析》，頁 103。

¹⁶³ 在訪談淡江大學博德佛堂林點傳師時，曾提及民國 62 年初到淡江時，知後山已有靈隱支線有社會界家庭佛堂的存在，但沒有再進一步接觸。此為目前所知發一靈隱支線在淡水的唯一線索，但未有機緣接觸，故本處僅略提及，不納入下文介述。

¹⁶⁴ 一貫道「社會界」與「學界」的差異，在於「學界」一般定義為大專生求道，「社會界」的則是來自社會其他各行業的求道者。前文所列之萱德、祐德佛堂，因機緣不足，未能訪談，故下文未予列入。

¹⁶⁵ 見宋光宇《天道鉤沉》，頁 145、164。

¹⁶⁶ 內容依據 2012.7.19 訪問林點傳師之錄音檔記錄整理。

¹⁶⁷ 博德新城的興建，起因於陳前人(陳大姑)的提議，要大家整合住一起，在淡水蓋大樓，「博德新城」4 字也是陳前人所命名。大樓從找地買地到興建完成，前後歷經 10 年(2002-2012)，1 至 3 樓是開放的公共空間，包含 1 樓的公共佛堂與 2、3 樓的教室，4 樓至 11 樓是住家，不對外開放，共有道親 35 戶，社會界只占 3 戶。

¹⁶⁸ 根據「建築技術規則—建築設計施工編第一條」建築技術用語，「集合住宅」定義為：「具有共同基地及共同空間或設備，並有 3 個住宅單位以上之建築物。」公寓、別墅社區、高層純住宅大廈、住商大樓等皆屬之。

¹⁶⁹ 博德佛堂的成立時間，見林榮澤《臺灣民間宗教之研究——一貫道「發一靈隱」的個案分析》，頁 110，〈表 5-1〉民國 81 年止發一崇德臺北學界道場分布簡表中註明的年代。

¹⁷⁰ 「南亞工專」現名「桃園創新技術學院」，附近有亞德佛堂。

課，內容包含基礎道學與三教經典¹⁷¹，其他尚有一般性的課程，如心理學、輔導、情緒調理等方面。目前淡江大學一貫道社團「崇德社」的學生在此地上課。此外，每週五晚上開設國小學童讀經班，家長陪同上課，以落實讀經之效果；¹⁷²另開設長青班，以住戶家中親長或社區附近年長道親為主。¹⁷³

屬於學界的博德新城，道務推動的重心以文化教育為主，鼓勵道親從事教職透過學校推廣社會教育工作。對於未來道務的推展，目標著重在齊家與社區化二方面，除了希望達到家人皆道親外，也希望進一步讓社區成員也成為道親。



圖 7-2-21 一貫道淡水博德新城

相片來源：筆者自攝

2、鵬德佛堂¹⁷⁴：

1982年(民國71)以前，已有新埔工專一貫道學生3、5人在下圭柔山成立伙食團，當時稱「明德社」，直至1982年始設立佛堂。初期沒有所謂的社團，透過分享的方式，同學渡了很多人入道；1994年(民國83)後的6、7年間，人數達到高峰，計有同心、同德、浩然、正氣4個伙食團，平均一團約5、6個人，搭伙的人數達30多人。目前「凱德聖道院」的部分道親，當年亦為此下圭柔山佛堂的成員。2003年(民國92)，因佛堂老舊與不敷使用，分為2支先後遷出，以蔡點傳師為主的道親，至聖約翰科技大學附近一間公寓成立「鵬德佛堂」與伙食團，林點傳師與其他學界、社會界道親則至淡水新市鎮，覓地興建「凱德聖道院」，組織彌勒家園。

2004年(民國93)，基於環境的改變，鵬德佛堂結合崇德文教基金會社教組的力量與資源，在聖約翰科技大學成立服務性社團「崇德青年社」，做為一貫道廣結善緣、推廣道務的對外窗口，明正言順透過學校社團招生，社團的指導老師為伙食團內的講師。透過在學校社團的課程，¹⁷⁵或到佛堂參加活動，並不斷的關心照顧與鼓勵下，招收的社團成員進一步成為道親，讓伙食團內部力量更加凝聚，目前參與活動道親人數平均約40位。

鵬德佛堂從學界發跡，道親以學界為主，佔8至9成，故舉辦的活動亦以教育方面為主，社區的活動較少，如：配合崇德士林區的活動，在社子國小辦理孝親品格體驗營，在天生國小、

¹⁷¹ 儒家是四書，佛教則為《金剛經》、《六祖壇經》；道家上《清靜經》、《道德經》、《莊子》；基督教、回教的研究較少，只有一兩個專題。

¹⁷² 家長回去要督導孩子讀經，下次上課時，負責驗收別家孩子的讀經功課。

¹⁷³ 長青班上課內容包括帶做簡單運動、教唱並講解善歌、講述仙佛故事、與婆媳相處之道以及與三綱五常道德範圍有關的道德、背誦經典（《彌勒真經》、《清靜經》）以及簡單佛規禮節。

¹⁷⁴ 內容依據2012.8.4訪問蔡點傳師之錄音檔記錄整理。

¹⁷⁵ 每週有課，都有主題，或者是辦活動的訓練課程。

興仁國小辦天使快樂成長營，並為信義育幼院勸募發票，與淡江大學合辦淡水商工四 Q 成長營，至陽明教養院、仁濟安養院關懷活動等。課程活動自辦部分則有兒童讀經班、課程輔導班(天生國小、興仁國小)與社區母親節活動(觀海社區、城堡花園、正隆麗池)。佛堂固定活動，則是與道務中心同步進行的研究班課程，並配合臺北道務中心辦理大小活動。

(二)學界、社會界兼具—凱德聖道院¹⁷⁶

凱德聖道院與博德新城一樣，也是集合式住宅，道親包含學界、社會界。院中重要成員陸點傳師，早期是文化大學學生時，在士林成立伙食團，團中有淡水工專的學生來參加，所以，後來陸點傳師來到淡水下圭柔山佛堂，當時的學界以新埔工專、淡水工專學生為主，還有社會界道親一起修道。

下圭柔山的佛堂從民國 72 年成立，¹⁷⁷經歷過民國 88 年的 921 大地震後，因房子老舊，且人數達 5、600 人，不敷使用，而佛堂在 5 樓，考量年長道親登樓禮拜的辛苦，便呈報前人另行覓地興建佛堂，¹⁷⁸幾經波折，凱德聖道院在民國 96 年於淡水濱海路 2 段建成安座。凱德聖道院為 11 層建築，陸點傳師以其專長為凱德聖道院做藝術設計，目前住戶有學界 14 戶、社會界 18 戶，公共佛堂設於 1 樓。

在道務的推動上，凱德聖道院力求做到道務社區化、修道生活化與辦道現代化。道務社區化方面，如關懷社區弱勢，開辦社區酵素課程，教導養生之道；修道生活化部分，則是引導道親透過早晚讀經，進行自修反省；至於辦道現代化的落實，則結合現代科技，以電子郵件、skype 做為聯絡、開會的方式，各項活動的報名亦透過網路進行。

凱德聖道院所在地為淡水區崁頂里 5 鄰，鄰長是一貫道道親，因為崁頂里里民活動中心尚未興建，凱德聖道院提供場地做為里民活動中心的使用，積極服務社區，並將社區慈善服務工作與鄰長功能結合，透過鄰長申請公車(紅 18)在「凱德聖道院」設立站牌，嘉惠淡水臨近周邊至紅樹林的年長道親往來交通的便利。凱德聖道院結合地方鄰長的行政資源，共同推動社區慈善與關懷活動，在與社區的互動與道務的推展方面都獲得一定的成效。有鑑於臺灣人口老化的速度迅速，凱德聖道院將關懷老人服務列為未來道務規劃的重點，計劃每天開設不同的課程，如：健康操、書法課、善歌班等。



圖 7-2-22 淡水一貫道凱德聖道院

相片來源：筆者自攝

¹⁷⁶ 內容依據 2012.7.19 訪問林點傳師(女)之錄音檔記錄整理。

¹⁷⁷ 此處與鵬德佛堂蔡點傳師之說略有出入，然差異不大，應是 71、72 年左右之事。

¹⁷⁸ 原來的下圭柔山佛堂則已捐給崇德慈善基金會。

(三)社會界

目前訪談的淡水一貫道社會界佛堂，分屬發一崇德與基礎天賜 2 組線，都是家庭佛堂。

1、觀德佛堂¹⁷⁹：

觀德佛堂位於淡水區大忠街，由吳講師主事，是目前所知淡水發一崇德支線中，唯一的社會界佛堂。

吳講師入道時間較其妻晚，吳太太於民國 67 年在惠德佛堂入道，因當時環境吃素不易，故在竹圍成立伙食團，方便道親吃素，1 週有 3、4 班研究班，人數約二十幾位，分別來自淡水、關渡，後因人多，考慮成立佛堂。民國 68 年在竿蓁林成立佛堂，設佛堂時開沙，由觀世音菩薩賜名「觀德」，當時只 11 位道親。其後，吳講師才受渡入道。目前觀德佛堂並沒有自己的點傳師，有道親求道，需由士林區派點傳師過來。

民國 68-69 年間，觀德佛堂自行發起內部非公開的慈善基金會，由道親各自捐獻金錢，一起默默進行慈善工作，¹⁸⁰持續 4-5 年，後來因佛堂人力有限，社會上其他慈善團體逐漸增多，加上發一崇德成立慈善基金會，¹⁸¹遂以配合崇德慈善基金會的活動為主，停止佛堂自發性的慈善活動。觀德佛堂進行慈善公益服務的活動，早於崇德慈善基金會，可以說是發一崇德組線當中最早的。

社會界的課程與學界走向不同，學界多以經典為主，社會界多以家庭倫理課程為主，重視家庭圓滿，觀德佛堂的道親有很多是全家求道，起因多是因為聽講孝道受到感動，也有黑社會人士聽道後轉念入道者。目前因佛堂道親年事多已年長，故道務推動以配合發一崇德臺北道場與士林區的文教、慈善活動運作為主，少有社區性的活動。

2、基礎天賜家庭佛堂¹⁸²：

游媽媽家庭佛堂位於北新路，屬於基礎組天賜支線，游媽媽目前是道中的講師。游媽媽早年住在基隆，淡水基礎天賜李點傳師(女)渡游媽媽的大姐後，民國 77 年由大姐渡她入道，79 年在家安佛堂。

基礎組組織一區一點傳師，淡水區由李點傳師帶領，¹⁸³區內有 11 間佛堂。三重市三和路的天慈佛堂為基礎天賜線的「公班」，規模較「地方班」大，有李點傳師在此地講道。淡水忠寮里有「正式佛堂」，與公祥醫院附近陳媽媽家的「城市佛堂」，¹⁸⁴屬於地方班，都是道親識道學習的場所。公班因為有點傳師，開設課程較多，法會也在此進行，故地方班道親仍不時要到公班參與進修與活動。

游媽媽家庭佛堂平時在慈善工作的方面，以配合北部道場活動為主，發起捐錢或做其他活動；此外，亦自行默默行善。¹⁸⁵由此例可見其他基礎線佛堂運作之一斑。基礎組淡水區在民國 100 年開始設立讀經班，而早期民國 70 幾年還有的仙佛借竅活動，在中斷多年之後，近 5、6 年又開始進行，恢復的原因尚待進一步了解。

¹⁷⁹ 內容依據 2012.7.24 訪問吳講師夫妻之錄音檔記錄整理。

¹⁸⁰ 曾到北投、新店、關渡等育幼院、養護中心進行慈善關懷與捐款，還做國外兒童的認養等等，

¹⁸¹ 發一崇德慈善基金會由韓雨霖於民國 79 年所創辦。見「發一崇德全球資訊網·慈善基金會緣起」<http://www.fycd.org/intro/charitable.aspx>，2012.9.13 下載。

¹⁸² 內容依據 2012.7.24 訪問游媽媽之錄音檔記錄整理。

¹⁸³ 李點傳師是金山人，求道已 40 年，是基礎天賜線淡水區的點傳師。

¹⁸⁴ 陳太太家佛堂已成立 30 多年。

¹⁸⁵ 游媽媽自家早餐店曾在民國 90 年納莉風災時，免費提供早點（一千多份三明治）與下午茶點（油飯）給幫忙清泥水的阿兵哥當點心，持續半個月。

二、軒轅教黃帝神宮

軒轅教的創立者為王寒生，他於 1900 年(清光緒 26)出生在中國東北的松江省，畢業於長春東北大學國學系，並任教該校講學先秦諸子經典；曾任國民黨長春市黨部的主委、制憲國大代表，立法委員，1949 年(民國 38)隨政府一同撤退到臺灣¹⁸⁶，死於 1979 年(民國 78)。

王寒生到了臺灣之後，認為要振興國家就必須重振民族精神，而要振作民族精神，就必須重建固有宗教¹⁸⁷。首先王寒生走訪各地考察民情、閉關靜思、開設古籍經典課程等，最後於 1957 年(民國 46)相關單位以備案登記的方式批准軒轅教成立，成為當時臺灣第七個合法的宗教。教中的領導人稱為「大宗伯」，信仰中心就是中華民族的共祖黃帝軒轅氏，故稱為「軒轅教」，教義融和了儒、墨、道三家學術，使命為發揚固有宗教，促進世界大同。軒轅教各宗社神宮於每年農曆初一、初九、十五、十九、二十九共 5 天皆有誦經祈福活動，每個禮拜天舉行「來復日」講道。

軒轅教於 1973 年(民國 62)登記為「財團法人軒轅教」，現任理事長為曾迺碩，目前登記信徒人數為 10 萬人¹⁸⁸，全國共有 21 間神宮宗社¹⁸⁹。淡水黃帝神宮為軒轅教總部，地址為臺北縣淡水鎮水源街 2 段 177 巷 20 號。農曆 3 月 3 日與 9 月 9 日皆會在此舉行三獻禮大法會，一般宗社不具有舉辦大法會的資格。除了前述例行性的誦經、法會之外，曾依法申請設立軒轅診所於淡水黃帝神宮，病床十餘張，中醫師數位，醫藥全部免費；另開有養生課程，每週二早上 10 點半亦有《軒轅黃帝經譜》教唱。

第三章 重要宗教節慶活動介紹

第一節 民間信仰活動

一、福佑宮及其重要祭典活動

位於中正路老街上的福佑宮，創建於清乾隆 47 年，為淡水最古老廟宇，亦是國定三級古蹟，主祀天上聖母，配祀觀音、水仙尊王、文昌帝君、關聖帝君、斗姆元君、太歲星君及霞海城隍等神靈。福佑宮最初係由福建螺陽、武榮、桃源、清溪、晉水、銀同及永定 7 縣人氏所共同集資建立，後來永定人另建鄞山寺，故退出，現今該宮仍由此 6 縣後裔共同管理。

福佑宮年度重要的祭典活動，計有媽祖聖誕期間所舉行的祈安繞境(農曆 3 月 20 日)及護國祈福禮斗法會(農曆 3 月 22-26 日)，以及農曆 7 月 21、22 日所分別舉行的渡船頭放水燈和中元普渡法會。此 2 祭典活動，皆是淡水人年度重要盛事。

¹⁸⁶ 李世偉等著，《臺灣宗教閱覽》，頁 182，博揚文化出版，民國九十一年初版。

¹⁸⁷ 見臺灣地區宗教簡介：軒轅教：http://www.moi.gov.tw/dca/02faith_001_09.aspx，內政部。

¹⁸⁸ 淡水黃帝神宮秘書李品萱訪談。

¹⁸⁹ 黃麗馨編輯，《全國性宗教財團法人名錄》，頁 147，內政部出版。



圖 7-3-1 福佑宮是淡水最早興建的大廟

相片來源：筆者自攝

二、八庄大道公及其重要祭典活動

保生大帝吳本，俗稱「大道公」，為北宋泉州府同安縣白礁鄉人。其在世時，以精湛醫術活人無數，死後被奉為神靈，係同安人非常重要的信仰。淡水、三芝二地，同安移民後裔甚多，大約在 19 世紀初期的淡水忠寮，有戶人家開始奉祀一尊大道公，因十分靈驗，遂逐漸由家神發展為地方共同崇奉的神靈。到了 1855 年(清咸豐 5)，在忠寮閩人李媽諒的倡議規劃下，進一步出現由淡水街、水梘頭、北新庄子、草埔尾、土地公埔、小基隆、灰磘子及圭柔山等八庄頭逐年迎請輪祀的制度；¹⁹⁰其後，又增加忠寮一庄，由是再形成 9 年一輪的特殊信仰形態。¹⁹¹在不斷輪祀的過程中，其主祀神靈保生大帝，也由原來的 1 尊，增刻為今日的 9 尊，另外還配祀中壇元帥、黑虎將軍各 3 尊及五營斗 1 座。此信仰，含括淡水、三芝二地，延續 1 個半世紀以上的時間，不僅是淡水、三芝當地非常重要的信仰，在全臺的民間信仰當中，亦十分罕見而獨特。

八庄大道公年度最重要的祭典活動有農曆 3 月 14 日的值年庄磅豬公、殺豬公，3 月 15 日的保生大帝聖誕祭典、豬公比賽及值年庄大拜拜，3 月 16 日的新舊爐主交接及保生大帝過庄，3 月 17 日新爐主迎請大道公落馬安座及犒軍，以及 7 月 7 日 1 天的祈安建醮和普渡。此外，值年庄各角頭，每逢初二、十六輪流迎請大道公、中壇元帥及黑虎將軍至該庄接受信徒祭拜和進行犒軍的活動，由於每庄皆有其獨特的迎請及祭拜方式，故非常的多元、豐富及具有特色。

對於八庄大道公祭典的盛況，早在馬偕牧師於 1895 年所出版的回憶錄當中，已見記載：「我有一次參加對醫藥之神的大拜拜，總共獻祭二百頭豬。那天是該神的生日，在淡水北邊約五哩遠的一個小高原上搭建起一座草屋，該神就被置坐在那裡，有各種豬肉、雞、鴨、飯、魚、蛋、茶和米酒等被供奉在神前，並有道士在那裡唸咒文、鞠躬、唸經，求神祝福並來享用所供奉的祭品。點燒芬芳的香數次，中間並燒冥紙。草屋的外面，許多人在忙著要宴請神的盛筵。有兩百頭豬各被放在特製的架子上，一排排的排列者，每隻豬都披著布，口中咬著一個橘子，頸背上插著一把大刀。每隻豬的重量從五十磅到四百磅不等。有四千多名的男人、女人和小孩在那

¹⁹⁰ 張建隆，《尋找老淡水》，頁 95-97。

¹⁹¹ 參與輪祀的 9 個庄頭中，淡水街、灰磘子及圭柔山等三庄，因範圍較大，故又進一步區劃分為三堡來輪值，由是，每一堡，須經過 27 年，才會擔任一次的值年爐主庄。以淡水街為例，淡水街即被劃分為街內(含民安、長庚、清文、草東、學府、幸福、鄧公、協元、中興、永吉、新生及文化等 12 里)、水碓(含水碓、北新、北投、正德、新興、新義、新春及新民等 8 里)及油沙(包含油車、大庄及沙崙等三里)三堡。此三堡，每 27 年，才會輪值一次。2011 年，即是由淡水街的油沙堡擔任值年爐主庄，八庄的大道公於農曆 3 月 16 日以後，即被迎請至油車里的蘇府王爺廟駐駕 1 年。油沙堡下次再擔任值年庄，已是 27 年以後。

裡，家家都擺上祭品以期得到神明最大的庇佑。到了傍晚，並點火炬及唱戲，以給草屋那個樟木造的神最大的致敬。」¹⁹²100 多年以後，如是的祭典活動，不僅完整地延續下來，而且，更因地方政府、民意代表、里長里民、學校單位、民間組織及地方文史工作者的積極投入參與，而發展出許多新穎的內容及特色。

三、淡水的張巡信仰及重要祭典活動

張巡(709-757)為唐朝著名將領，安史之亂發生時，與許遠死守睢陽城，最後壯烈犧牲。死後，即被百姓奉為神靈，立廟崇祀，有尊稱為「保儀尊王」，亦有尊之為「保儀大夫」；¹⁹³福建泉州安溪一帶，則謬稱其為「尪公」，其夫人林氏為「尪媽」或「尪娘」。



圖 7-3-2 八庄大道公保生大帝及三太子諸神像 相片來源：筆者自攝

淡水一地，崇奉張巡的廟宇及形態有 3 種，一是尊奉張巡為文武尊王的聖江廟，一是尊奉張巡為保儀尊王或尪公的小坪頂及下圭柔山集應廟，一是與李莫 2 人合祀的張李莫三姓王爺廟，如鎮安宮、鎮龍宮、鎮天宮等。

聖江廟座落於草東里淡水河畔(古稱「北港塘」)，原名文武尊王廟，主祀文武尊王張巡，配祀雷萬春及南霽雲 2 位將軍。該廟最初係由晉江蔡船戶蔡獻等人，自家鄉福建泉州石獅市分香而來，創建時間為 1814 年(清嘉慶 19)，為淡水一地僅次於福佑宮的老廟。民國 70 年代改建後，已失去原有古貌，民國 78 年寺廟登記時，更名為「聖江廟」。¹⁹⁴聖江廟內奉祀的張巡像，手執鋼鞭，怒目裂嘴，直視前方，與集應廟保儀尊王的造型完全不同。每年農曆 6 月 18 日為文武尊王的祭典日。

小坪頂及下圭柔山集應廟，分別創建於民國 55 年及民國 68 年，主祀保儀尊王張巡，陪祀張巡之妻申國夫人林氏。2 廟的保儀尊王係分香自木柵集應廟，其最初源頭，則是泉州安溪積德鄉新康里。大約在清康熙年間，該鄉的高、張、林 3 姓人氏，相偕渡海來臺北墾殖，因而將故鄉保儀尊王信仰傳播來臺。其後，高、張、林 3 姓，以拈鬮的方式，將共同信奉的保儀尊王、林氏夫人及香爐分開崇祀；由是，同一個尪公信仰便有了張尪公及高尪公的區別。淡水的小坪頂及下圭柔山集應廟，與木柵集應廟，主要為張姓家族所建，同屬張尪公系統。此一系統共有 9 房頭，其中木柵 7，淡水 2，最後協議採 9 年 1 輪的方式，輪祀張尪公。淡水張姓人民迎祀尪

¹⁹² 馬偕著，林晚生譯，《福爾摩沙紀事——馬偕台灣回憶錄》(臺北：前衛出版社，2007)，頁 119-120。

¹⁹³ 日治時期，曾以許遠為保儀尊王，張巡為保儀大夫；現今則多以張巡為保儀尊王，許遠為保儀大夫。

¹⁹⁴ 張建隆，《尋找老淡水》，頁 31-32。

公老祖時，固定由下圭柔山集應廟於農曆 2 月 6 日當天，在各式陣頭的喧鬧前導下，先前往木柵集應廟，迎請尪公及其夫人回廟，接受當地百姓一年的香火奉祀，次年再由小坪頂集應廟接手。每次 2 月初「過頭」迎送尪公之時，也是下圭柔山及坪頂 2 地最熱鬧的時節；當地居民，都會殺豬宰羊以祭拜尪公及申國夫人，並大宴賓客。

淡水另有高尪公系統，此系統共分 5 甲；淡水的高姓宗親與北投稻香石頭厝集應廟，同屬北投甲，因此，每逢該甲值年時，淡水的高姓宗親都會參加北投集應廟的過爐迎香活動。

淡水奉祀張李莫三姓王爺的宮廟共有 3 座，分別為協元里的鎮龍宮及義山里的鎮安宮和鎮天宮。前 2 者，皆創建於民國 77 年後者係民國 98 年方自北投遷入；3 廟的最初源頭，都是分香自雲林縣台西鄉五條港主祀張李莫三千歲的安西府。3 宮所奉祀之張李莫三王爺中的張王爺，即是張巡；如是奉祀形態，和前 2 者皆有極大不同，主要的祭典為 6 月 10 日的張巡聖誕，平時則常藉由乩身幫信徒解決問題。



圖 7-3-3 小坪頂集應廟

相片來源：筆者自攝

第二節 基督宗教相關活動

一、馬偕日活動

2001 年是馬偕博士逝世百週年，為了紀念 1872 年這位加拿大宣教士一生對臺灣所作的貢獻，特別是他以淡水為根據地，在淡水開設許多開創性的建設，當時的鎮長郭哲道在陳俊宏先生的牽線下，便讓淡水鎮與馬偕博士的故鄉加拿大安大略省牛津郡結為姊妹市，¹⁹⁵更宣佈訂定每年 6 月 2 日為淡水鎮「馬偕日」，藉以紀念馬偕一生無私的付出與奉獻。此為全國首次由鄉鎮訂定之紀念日，並年年為此舉行紀念活動。

茲簡單整理各年馬偕日活動內容¹⁹⁶：

¹⁹⁵ 約在 2000 年，僑居加拿大的陳俊宏先生，是對臺灣史也對馬偕史料有高度興趣的民間學者，在與當地郡民接觸的同時，也將臺灣和馬偕宣教事業的現況告知幾近忘了馬偕存在過的今日牛津郡民。引起牛津郡(Oxford County)郡治首長的興趣。因此，在陳俊宏兩地奔走下，當時的淡水鎮長郭哲道先生，透過代表會的同意，決定與牛津郡締結姊妹市。於是鎮長、李文德縣議員（他也是校友）和淡江校長、老師、拔河隊員組成了一支 27 人的締盟團隊，到加拿大進行締結姊妹市活動。6 月 30 日早上在牛津郡郡政廳前完成締約儀式時。牛津郡還在郡政廳前當場種了一株銀杏，作為兩地結盟的見證。翌(2001)年 3 月，已經是淡水姊妹市的牛津郡為了兩地禮尚往來，由 Woodstock 市長 John Geoghegan 率領 Embro 的英格索風笛隊、佐拉高中女子拔河隊一行 29 名 應邀抵淡水。

¹⁹⁶ 2001~2006 馬偕日資料為訪談並鎮公所資料室；2007~2010 資料則由淡水教會蔡維倫牧師題供。

表 7-3-1 2001-2010 各年馬偕日活動內容

馬偕日年代	活動時間	活動內容	公部門配合或主導
2001	3/6	象徵薪火相傳的聖火在真理大學內的牛津學堂點燃，以5天的時間傳遞過馬偕生前宣教的北臺灣7縣市。	長老教會北部大會主辦，臺北縣政府、淡水鎮支持參與
	3/9	牛津郡Woodstock市長John Geoghegan率領Embros的英格索風笛隊、佐拉高中女子拔河隊一行29名應邀抵淡水，參加淡江中學校慶以及馬偕盃拔河賽。3月9日在風笛隊的開路下在中正路遊行街民放炮夾道歡迎。	淡水鎮公所主導，淡江中學、淡水地區教會出席配合
	6/2	1、在馬偕大雕像前舉行追思禮拜，會中郭哲道鎮長頒給馬偕約翰博士(馬偕博士之孫)為淡水鎮永久榮譽鎮民，並當場宣佈每年6月2日為淡水馬偕日。 2、老街踩街遊行。	
2002	3月	偕瑪烈和偕約翰的女兒萊絲禮和其夫婿來台，為偕叡廉紀念公園(鄉土文化教學園區)和淡江中學校史館剪綵開幕，也參加了北部長老教會和淡水教會設教130週年系列的活動。	淡江中學主導，淡水鎮公所配合參與
	6/2	1、臺灣基督長老北三區教會聯合禮拜於淡水教會 2、三角公園馬偕銅像獻花活動、淡水街道插旗活動、老街踩街遊行。	淡水教會主導，淡江中學、長老教會北三區會、淡水鎮公所配合參與
2003	因 SARS 暫停慶祝活動		
2004	3月	牛津學堂正式設立「淡水中學校」的90週年，淡江中學舉行盛大校慶活動，邀請萊絲禮夫婦來台，這次活動英格索風笛隊也有來參加	淡江中學主導，淡水鎮公所配合參與
	5/30	1、臺灣基督長老教會北三區教會聯合禮拜於淡水教會。 2、三角公園馬偕銅像獻花活動、淡水街道插旗活動	淡水教會主導，淡江中學、長老教會北三區會、淡水鎮公所配合參與
	9-10月	淡水教會2004馬偕社區音樂比賽	淡水長老教會主辦，淡水鎮公所補助
2005	5/29	1、臺灣基督長老教會聯合禮拜於真理大學 2、三角公園馬偕銅像獻花活動、淡水街道插旗活動	淡水教會主導，淡江中學、長老教會北三區會、淡水鎮公所配合參與
2006	6/3 15:00	淡水河邊金色水岸舞台舉辦「馬偕音樂節：看馬偕徒子徒孫的演出」，由淡江中學音樂班	淡江中學主導，淡水鎮公所協調補助
	6/3-4	1、淡水馬偕街百年老照片展／重現馬偕街百年風貌(馬偕街全線現場今古對和說明)。 2、淡水禮拜堂前空地，連易宗「淡水懷舊」影像展：民國50年的淡水。 3、吳金華、黃于芬滬尾偕醫館義診：看牙不用拔牙(下午1:00至4:30)。 4、馬偕街街民獻寶盒：看馬偕的鄰居數家珍開放參觀單位：滬尾偕醫館、淡水禮拜堂、馬偕街5號淡水街長多田榮吉故居、淡水海關小白宮(門票40元)牛津學堂、淡江中學。	淡水鎮公所協調，淡水教會、淡江中學、淡水古蹟園區配合執行
2007	5/26(六) 17:00-20:30	馬偕現代音樂會(淡水鎮公所河邊金色水岸舞台)，由北區各大專長青團契樂團、詩班演唱，以及淡水各教會團體舉行聯合音樂會演出。	1、淡水地區教會聯合策會主導，鎮公所配合參與並補助 2、踩街遊行臺北縣騎警隊參與遊行 3、淡水古蹟博物館配合馬偕日活動，一日免費讓淡水鎮民入園區內參觀
	6/2(六)	1、到馬偕街尋訪馬偕的足跡之展覽和導覽。 2、下午4:00馬偕石像前獻花活動。	
	6/3(日)	1、上午10:00淡水鎮內各教會在真理大學大禮堂舉行聯合慶祝禮拜活動，會後由鎮長及牧長們至淡江中學校園內的馬偕墓園獻花致敬。 2、下午1:30老街踩街遊行。	

2008	6/1(日)	1、上午10:00由淡水鎮內各教會為主體舉行聯合慶祝禮拜，在真理大學禮拜堂舉行聯合慶祝禮拜。 2、下午1-4點馬偕日傳愛嘉年華會，在淡江中學純德小學前後廣場設會場，提供遊戲攤、服務攤(馬偕醫院健康諮詢)、飲食攤、禮物閣等。配合淡水古蹟日的免費參觀。 3、下午2:00，邀請鎮長、古蹟園區館長及牧長們和民眾，前往淡江中學內的馬偕墓園獻花致敬。	淡水地區教會聯合策會主導，鎮公所配合參與並補助
2009	5/31(日)	1、上午10:00由淡水鎮內各教會為主體舉行聯合慶祝禮拜，在真理大學禮拜堂舉行聯合慶祝禮拜。 2、中午12:30邀請鎮長及牧長們和民眾，前往淡江中學內的馬偕墓園獻花致敬。 3、下午1:30-4:30馬偕日傳愛嘉年華會，在真理大學體育館1樓廣場設置會場，提供遊戲攤、服務攤及飲食攤3種；現場並搭設表演舞台，邀請非洲鼓、管弦樂團、教會詩班、戲劇演出、帶動唱、各項樂器獨奏等各項表演。 4、下午1:30-4:30馬偕日3項球類邀請賽活動，於真理大學體育館舉辦桌球、三對三籃球、雙打網球活動，以淡水鎮上各教會成員為基本對象，邀社區民眾配合組隊參與。	淡水地區教會聯合策會主導，鎮公所配合參與並補助
2010	5/30(日)	1、上午9:30 由淡水鎮內各教會為主體，在真理大學禮拜堂舉行聯合慶祝禮拜，結束後邀請鎮長及牧長們和民眾，前往淡江中學內的馬偕墓園獻花致敬。 2、下午1:00-4:30於真理大學辦馬偕日園遊會暨趣味競賽。 3、下午1:00-4:30馬偕日3項球類邀請賽活動，於真理大學體育館舉辦桌球、三對三籃球、雙打網球活動。	淡水地區教會聯合策會主導，鎮公所配合參與並補助
	6/4(五)	第2屆北臺文史與資產保存學術研討會—2010馬偕研究學術研討會	
	6/6(日)	1、下午4:30~9:00在老街藝術穿廊搭設舞台，由輔大音樂系老師、教會聖歌隊、並邀約社區中合唱團、小學合唱團等，一起舉辦馬偕社區音樂會。 2、晚上7:30-9:00在淡水教會禮拜堂，旅美聲樂家演唱。	
	6/9-10(三-四)	真理大學「交融與跨越：馬偕學在西方與臺灣」國際學術研討會	

表格資料：筆者自行整理繪製

馬偕日從 2001-2010 年，至今已經 10 年。除了 2003 年因為 SARS 的原因停辦一次之外，活動不曾間斷。在 2006 年之前，主要是由淡水長老教會主導或協調，鎮公所則補助並參與。只是各項活動規模都比較小，除非結合該教會本身慶典(如設立 130 週年)或是淡江中學的各項慶典(如偕叡廉紀念公園和淡江中學校史館剪綵開幕、或是校慶等)，才有可能擴大舉辦，只是時間便不一定是以 6/2 馬偕日當天舉行了。2006 年剛好淡水古蹟博物館開幕，新鎮長也有心表現，所以便以淡水教會為主體，配合古蹟園區舉辦系列活動。到了 2007 年之後，因為淡水地區教會擴大慶祝「馬偕來臺宣教 135 週年」，便參考 2006 年活動內容，開始聯合舉辦系列活動，由於效果相當好，而鎮公所亦每年提撥約 30 萬元經費補助，故變成每年舉辦的活動。下表是 2007~2010 年共同參與辦理「馬偕日」活動之教會團體。

表 7-3-2 2007-2010 年共同參與辦理「馬偕日」活動之教會團體¹⁹⁷

2007	臺灣基督長老教會臺北中會北三區、淡水聯禱會、三芝長老教會、淡水國語禮拜堂、竹圍長老教會、關渡長老教會、淡農長老教會、雅歌長老教會、淡水靈糧堂、淡水基督教會、淡水讚美基督教會、淡水倍加教會、淡海長老教會、關渡長老教會、迦南教會、淡江中學、馬偕醫護管理專科學校、真理大學
2008	臺灣基督長老教會臺北中會北三區、淡水聯禱會、北新基督教會、竹圍長老教會、竹圍信友堂、青年使命團、活泉教會、毗努以勒教會、紅樹林教會、淡水布農長老教會、淡水迦南教會、淡水基督教會、淡水國語禮拜堂、淡水聖教會、淡水讚美基督教會、淡水靈糧堂、淡江教會、淡海長老教會、雅歌長老教會、福樂倍加教會、聖公會降臨堂、磐石家庭、淡江中學、馬偕醫院、真理大學、台北縣立淡水古蹟博物館、淡水社區大學、淡水文化基金會
2009	臺灣基督長老教會臺北中會北三區、竹圍長老教會、淡水國語禮拜堂、淡海長老教會、三芝長老教會、關渡長老教會
2010	臺灣基督長老教會臺北中會北三區、竹圍長老教會、淡水國語禮拜堂、淡海長老教會、三芝長老教會、關渡長老教會、真理大學、馬偕醫院、淡水聯禱會

表格資料：筆者自行整理繪製

值得一提的，是 2008 年參與的教會數最多，而 2009 年銳減。根據蔡維倫牧師表示：原來 2007 年的活動是將「馬偕日」與「傳愛嘉年華」分開，而 2008 年時，聯禱會認為可以將兩者合併，故 2008 年參加的教會數目非常之多；但是卻也因為所耗的人力與時間太多，許多小教會難以負荷，因此造成 2009 年以後參與的教會數目減少許多。

第四章 生命禮俗與歲時祭儀

第一節 淡水的生命禮俗

出生、成年、結婚生子、老年及死亡，乃是人類生命過程當中的幾個重要階段；每一個階段，都有嶄新的身分及問題要去面對，也存在著不同的危機和挑戰。為了幫助人們順利通過及良好適應這些重要的人生階段，人類的各民族、文化，都因此而發展出不同形態的生命禮俗，使人們可以因為這些禮儀的參與及施行，而清楚體認生命身分的轉變及人生新階段的到來，並能全心去面對新的人生階段所可能遭遇的種種問題。

以漢人泉州移民為主體的淡水居民，在定居當地後，長期以來，自亦沿襲及施行漢人社會(特別是閩南泉州)的許多生命禮俗；只是這些傳統的漢人禮俗，因著時代、文化的變遷及社會、人口結構的轉變，而逐漸的流失、變化，抑或開始出現一些新穎的形式及內涵。本章的主要目的，即在介紹淡水漢人傳統生命禮俗的內涵，以及在當代社會的轉變情形。

一、生育禮俗

一個新生命的降臨，不僅是家庭親族間的一件大喜事，也有許多的問題要去面對及處理。淡水地區所流傳的許多出生禮俗，一方面是在幫助新生嬰兒順利的度過脆弱的嬰兒階段，另一方面，也在向天地親族傳達感恩之意，並祈求天地神明及眾人皆能一起來呵護及疼惜這個新生嬰兒。

在早期的淡水，當一婦女臨盆之際，會在產房地面上鋪上稻草，臨盆的婦女不是在床舖上，

¹⁹⁷ 本表格參考 2007~2009 的「馬偕日成果報告書」，以及《2010 年淡水鎮慶祝馬偕來台 138 週年馬偕日慶祝活動企劃書草案》。

而是坐臥在此稻草上生產。根據受訪者的說法，此乃意味著新生嬰兒的「落土」。如是的習俗，或許還隱含著母親和大地之母一起誕生出此嬰兒，此嬰兒不僅是人類所生，也是天地所共生的深意。今日婦女的生產，則都是在醫院，並由婦產科的醫師來接生。

新出生的嬰兒，首先要做的一件事，便是「轉臍」，也就是剪斷臍帶。傳統皆由產婆幫忙轉臍，並在臍帶上塗抹麻油，並等臍帶自行脫落。據藥書言，麻油有潤燥、消腫、解毒及生肌之作用，於臍帶上塗上麻油，自有此考量。現在，則直接由護士以棉花棒塗抹酒精來消毒，並覆蓋上紗布。

剪下來的臍帶及胎盤，傳統的作法，是用紙布或稻草包裹，再深埋於田地當中。早期的婦女們相信，如果胎盤沒有埋好，抑或埋得不夠深，則嬰兒比較容易嘔奶。今日在醫院生產的婦女，胎盤通常是由醫院當廢棄物來處理。

剛出生的嬰兒，便用水清洗乾淨。3日後，即準備油飯、雞酒、紅蛋及米糕等物，祭拜神明、床母及祖先。拜神、祭祖，除有謝恩、報出生的意思外，亦在祈求神明、祖先能接受及共同呵護此新生嬰兒。祭拜過的供品，則分送給娘家及親友，此即傳統所謂的「報酒」或「三朝」之禮俗，淡水地區亦如此。對於神明、祖先的祭拜，禮數周全之家，在滿月前的3日、6日、9日、12日及24日，都要進行；滿月後，則只有過年、清明、端午、中元、重陽及冬至等重要節日才拜。滿3年以後，便完全停止。

男嬰24日、女嬰20日之時，則行剃髮及盥洗儀式。剃髮後，即為小嬰兒進行洗浴。此時，浴盆中會置放鴨蛋、雞蛋、艾草(清淨無染)、圓石(給嬰兒做膽)、銅錢(代表富有)等物品，並以雞蛋、鴨蛋輕磨頭部，口中則唸著類似「鴨蛋身，雞蛋面，好親戚，來相襯」這樣的吉祥話，祈求小孩子可以長得健康漂亮。剃下的胎毛，有些人家會拿去做成胎毛筆，給小孩子當做紀念。

到了滿月(男嬰30日，女嬰29日)時，同樣要準備油飯、雞酒及牲醴來祭拜祖先和神明。祭拜用的雞，不可和平日拜神的雞一樣，將兩腳收入雞腹，而應讓腳自然伸直，以此來祈求嬰兒有雙健壯的腿腳和健壯的身體。娘家亦於滿月之際，給嬰兒送頭尾；亦即添購嬰兒從頭到腳所穿著的衣物。生男丁的人家，有的還會特別訂做滿月圓(紅圓)及油飯、雞酒來分送和宴請親友。有受訪者言，嬰兒未滿月，不可開葷；滿月之後，方無此禁忌。

到了4月大，要幫嬰兒做4月日及收涎。此時，須準備供品拜神祭祖，有些人家還會做4月桃(紅麵桃)分送親友，慶祝嬰孩已度過最脆弱的時期。至於收涎習俗，則是先在嬰兒胸前掛著由紅絨線串連在一起的餅乾，並由媽媽或長輩，抱到鄰居人家，請長輩剝餅抹嬰兒唾液，並說念類似「收涎收離離，明年招小弟；收涎收焦焦，明年生卵葩」等吉祥話語。

到了週歲，會幫新生兒做「度晬」。此時和做滿月、4月日一樣都要祭神拜祖，娘家亦會於此時送來「頭尾」。另外，則會特別做紅龜以餽贈親友；其中，要特別訂做2個大紅龜，在祭拜或抓週時，讓嬰孩雙腳在上頭踩踏，希望他(她)也能像紅龜一樣「膨膨大」。最後，還會準備筆、秤、書、算盤、雞腿等12項事物，讓小嬰兒抓取，以此來預測小孩未來的志向及發展，這就是所謂的「抓周」。

二、成年禮

成年禮源自原始社會的「成丁禮」，中國周代稱為「(士)冠禮」(男子20歲舉行)(女子15歲成年所舉行者稱為「笄禮」)，係一種為20歲男子所舉行的加冠儀式；一方面慶祝其成年，一方面

則提醒他必須放下未成年前的身份及心態，並以成年人之身心，去勇敢面對、承擔各種責任及挑戰。中國古代的王朝，在魏晉以後，對於冠禮的看重程度，即遠不如婚、喪等禮，以致成年禮長期以來較被忽視。影響所及，臺灣一地，只有類似臺南開隆宮等廟宇，曾長期舉行「做16歲」的成年禮儀式。

淡水地區和臺灣大部分地方一樣，長久以來，並無任何官方或民間廟宇組織公開舉行成年禮儀式；但民間家庭透過對七娘媽及石頭公的祈禱、祭拜，則保存著類似「做16歲」的成年禮。在今日淡水，仍有不少住民，只要家中還有未滿16歲的小孩，便會於每年農曆的七夕「七娘媽生」時，於午後，準備牲醴、油飯、雞酒、燭臺及菊花(圓仔花)、雞冠花、粉餅、紅絨線、壽金、七娘媽衣等供品，祭拜被視為孩童的保護神——七娘媽，祈求七娘媽可以保佑家中小孩平安無事、順利長大。祭拜過後，即將此紅絨線取代舊線，同樣穿過銅錢或銀牌、鎖牌等物(此即所謂的「綦」)，讓小孩掛在脖子上，希望因此獲得七娘媽整年度的庇佑。到了小孩子16歲，在祭拜七娘媽時，則會準備比先前更為豐盛的供品，以及一座紙竹所糊或紙版拼接而成的「七娘媽亭」，特別答謝七娘媽16年來的保佑。此年之後，即可不再祭拜七娘媽，已經成年的孩童，也不須再掛帶綦牌，民間謂此為「脫綦」。淡水地區所保留的如是祭儀，雖不一定像開隆宮一般進行「出娘媽宮」的儀式，但也同樣具有成年禮的意涵。只是，這樣的祭儀，隨著時代、社會的演變，也有逐漸式微之現象。



圖 7-4-1 淡水沙崙民家於七夕時祭拜七娘媽。供桌最右側之物即是七娘媽亭
相片來源：筆者自攝

另外，在淡水中山北路 2 段 2 號橋畔，有一座石頭公廟。廟中所供奉的，是一塊斜出地面，類似豬隻形狀的大石頭；該地之所以被稱為「豬哥崎」，也是因為此石而得名。石頭公在台灣許多地方，都被奉為兒童的保護神；此乃因石頭一向被認為是地中的骨骸，石頭本身又具有堅硬的特質，因此，人們相信，祭拜石頭公將能使小孩的筋骨、頭顱，像石頭一樣的健康、硬挺。淡水 2 號橋畔的石頭公廟，在早期淡水，亦被許多居民奉為兒童的保護神。家中若有未滿 16 歲的小孩，特別是那些較歹育飼的，就會被帶來祭拜石頭公，祈求石頭公收他為契子，同時向石頭公求取一條和祭拜七娘媽同樣的紅絨線，讓小孩子回家穿掛，以求獲得石頭公的保護。等到小孩子滿 16 歲，在農曆 8 月 15 日石頭公生日那一天，信徒們會準備豐盛的供品，來答謝石頭公長年來的庇佑，同時為小孩子「脫綦」，此即喻示其已長大成年，已可脫離石頭公的庇佑。

因此，這樣的祭儀，自然也可被視為某種形式的成年禮。不過，如是的習俗，近年來已不再風行，這和現今社會，醫療條件發達，兒童生病率、死亡率較低，即使生病，也一定是先到醫院治療有關。

當傳統的成年禮逐漸消失之際，現今社會，爲了讓接近成年的青少年，更清楚意識到自己生命已將跨入成年的事實，期許其能徹底拋棄未成年的心態，勇敢承擔起成年人應有的義務及責任，不少的政府機關和民間團體，皆重新爲青少年舉行各種不同形態的現代成年禮。位於淡水賢孝里的聖約翰科技大學校牧室，10 多年來，即一直爲大一入學新生，公開舉行一種具有基督教色彩的成年禮；典禮舉行當天，也會邀請學生家長參加，共同見證自家小孩的成年。此乃淡水地區近年來所出現的一種新穎形式的成年禮。

三、婚姻禮俗

生命的延續及繁衍，乃是地球上各物種存在的根本目的之一，人類自亦不例外。是以，結合男女兩性的婚姻，自古以來，即備受重視。藉由婚禮的公開舉行，除了可以使男女雙方在心理上清楚的確認自身將從 1 人世界走入 2 人的世界外，而且，也具有對外宣示及排他的作用。

遠在中國周朝，即將婚禮分爲「納采、問名、納吉、納徵、請期、親迎」等 6 大程序。如是的程序，發展到清代，則演化爲「問名」、「訂盟」、「納幣」、「請期」及「親迎」。(《家禮大成》)淡水地區的漢人傳統婚俗，雖在名稱上，不一定沿用自古代，但其基本的儀節，實亦不脫上述 6 大項次，只是中間還融入一些地方特有的習俗。不過，隨著時代的變遷及社會的演化，傳統的婚俗，演變到今日，已有逐漸簡單化、個別化及多樣化的傾向。以下即依婚前禮、正婚禮及婚後禮等 3 大階段，依次介紹淡水地區傳統及現今所流行的婚姻禮俗。

(一)婚前禮

淡水漢人傳統的婚前禮俗，主要內容計有說媒提親、相親看親、問名、納吉、訂婚、送日頭(即請期)及安床等幾項目，其內涵，進一步分述如下：

在傳統社會中，男女雙方直接見面、認識的機會不多，且對自己的婚姻並無絕對主導權，因此，一旦到了適婚年齡，男方家長便會委請媒人或親友幫忙物色、挑選合宜的對象。媒人或熱心的親友，爲賺取媒人錢，抑或基於情誼、好心，便會嘗試推薦各種不同的人選。如果男方家長根據媒人、親友所提供的資訊，覺得合宜、相當，便會再請媒人攜帶禮物正式向女方提親；若是女方接受，婚事初步決定，便可進一步向女方問名及換庚帖。此提親動作，即古代所謂的「納采」。

及至後來，社會風氣逐漸開放，男女自主性提高，爲使男女雙方在婚姻確定前，增加見面、了解之機會，因此，在正式提親前，便開始加入「相親」或「看親情」的程序，使男女雙方可以先「對看」；若男女雙方皆覺滿意，即可進一步認識、交往。最後若決定結爲夫妻，再由男方委請媒人向女方正正式提親。到了今日，男女自由戀愛的情況普遍，一開始的認識、交往，根本不用媒人居中穿針引線；直到男女雙方已決定步上結婚之路，再由男方尋找一位「便媒人」，一同前往向女家提親。

問名及納吉。古代男女雙方因在訂婚、結婚之前，皆無相互認識、了解的機會；因此，爲了確定雙方是否適合結爲夫妻，傳統所採用的方法就是「合八字」。所謂的「問名」或「換庚帖」的程序，即由此而來。當男女雙方已有進一步締結良緣的意願，男方便可將自己的生辰八字書

寫在一張紅色的庚帖上，委由媒人送到女方家中。女方在收到男方的庚帖後，也將其生辰八字的庚帖，交給媒人，帶回給男方。男女雙方在取得彼此的八字庚帖後，便會置放在正廳祖先牌位之前 3 天。若是在 3 天內，家中一切平安無事，即認為這是一樁可以成就的好姻緣，此即所謂的「納吉」；反之則否。對此程序，亦有人家除了置放在廳頭、請祖先鑑核外，還會再將男女雙方的八字，送給命理師審批；若命理師認為 2 人八字合適，即屬良緣。現代社會，因男女雙方往往自由戀愛已久，故問名、納吉的程序，除非是深信命理之家，否則已不太受到重視。

訂婚。訂婚又稱文定或送定，即男女雙方正式約定締結婚姻關係，此儀式，係在問名及納吉後舉行；主要的程序，又可分為下聘(納采)、掛手指、祭祖、訂婚宴、女方回禮等細目。訂婚當天早上，男方親屬 6 人或 12 人，先上香祭告神明、祖先，然後在媒人的引領下，攜帶著 6 種或 12 種的聘禮，搭乘車輛(早期則乘轎)，前往女方住家。抵達時，男女雙方皆會燃放鞭炮，表達相互迎接、祝賀之意。其後，進入屋內，雙方家屬先相互寒暄問候，再由男方將聘禮抬入、陳列，並逐一點交給女方。女方在接受聘禮後，即將禮物陳列在敬奉神明及祖先的供桌上抑或大廳當中。接著，女方邀請男方親友入座、奉茶，再由媒人逐一介紹雙方親友。待雙方皆已坐定，並已相互認識後，此時，新娘會在一福壽雙全之好命婆的引領下，以茶盤托著甜茶，逐一敬奉給男方親屬。男方親屬在喝完甜茶後，會在茶杯當中，放入事先準備好的紅包以答謝，再由新娘將茶杯逐一收回，此即所謂的「壓茶甌」。不過，這樣的儀節，現今常被省略。

「壓茶甌」後，即進行「掛手指」及「祭祖」儀式。「掛手指」乃是整個訂婚儀式的核心關鍵，其中具有相互套牢、緊密結合在一起的意涵，而戒指便是 2 人互贈的信物；一旦為彼此戴上戒指，自然也代表雙方間的婚約已告確定，從此以後，2 人的生命，也緊密結合在一起，就像戒指與手指的關係一般。「掛手指」時，先由準新郎為準新娘的右手中指戴上戒指，再由準新娘為準新郎的左手中指戴上戒指。男女雙方在互相穿戴戒指之時，長輩們通常會提醒手指須微微彎曲，不可讓對方一戴到底，以免婚後被對方「壓落底」或「吃死死」；此乃反映夫妻 2 人在婚姻關係中，所常存在之互爭主導權的微妙心理。另一方面，訂婚的戒指，通常為一金、一銅；以金、銅為材質，乃是期許 2 人在結婚後可以「同」心「同」德，且互相愛重如珍愛黃金一般。「掛手指」結束後，2 人的婚姻已經確定，雙方親屬的關係也不一樣了，所以此時媒人也會提議雙方改換稱謂，重新稱呼對方，以進一步確立這樣的關係。之後，女方家人會上香祭祀神明、祖先，稟告神祖雙方婚事已定，祈求能保佑婚姻幸福美滿。整個訂婚儀式至於此時，一般都已到中午，所以，女方通常會在家中，抑或在外面廳設宴宴請男方親屬，此即訂婚宴。不過，這一頓的訂婚宴，在習俗上，男方須在結束前即離開，且不能說再見，以免訂婚一事，還有狀況。男方離開之時，女方會將男方所帶來的部分聘禮及禮餅，交由男方帶回，並另外準備 6 或 12 樣的隨身用品送給新郎，當作回禮。這樣的習俗，除了具有禮尚往來的含意外，也在共同分享婚姻的幸福及喜氣。

請期及安床。男女雙方在訂婚後婚姻關係已告確定，因此，接下來便須安排後續的結婚典禮事宜。傳統漢人具有濃厚的順天應時思維，認為人類在世的一切活動、舉措只有順應天地之規律及變化，才會平安順遂，風水及良辰吉日的講究，即反映著如是的思維。男女之合婚，既牽涉到 2 人、2 家的幸福及理想後代的繁衍，故自然需謹慎為之。由是，整個結婚過程中所須進行的類似安床、嫁娶、出轎、入房等程序，都須特別延請擇日師幫忙選擇吉日和吉時。一旦選

定之後，男方即將此「日課表」，連同禮物，託媒人送到女方家中，讓女方預作準備，此即所謂的「請期」或「送日頭」。日課表出來後，男方即可根據課表上所擇定的吉日，安設新婚用之床舖，以求在此繁衍出理想的後代。

(二)正婚禮

正婚禮即古代所謂的「親迎」，乃是婚禮的正式舉行及完成。其具體細目又可分為祭祖、親迎、辭祖、放扇、潑水、入門、祭祖、拜堂、入洞房、喜宴、吃茶及鬧洞房等等程序。已完成訂婚儀式及選定婚禮吉日的男女，在婚禮舉行當天，男方在祭告過神明及祖先後，攜帶著捧花、屎尿盤(含豬腳、雞、魚等牲禮)及轎斗圓等供品、禮物，即出發前往女方家，迎娶新娘。不過，根據淡水婦女的說法，以前迎娶，新郎並不一定要親自到女方家，而是直接雇用一花轎，將新娘子迎接過來。現在，則幾乎都由男方搭乘禮車至女方家親自迎娶，這也反映出男女地位的變化及平等。男方的迎娶車隊，一路上燃放鞭炮，抵達女方家後，女方除燃放炮迎接外，也會委請一家中年幼晚輩，幫新郎開門。隨後，男方進入女方家，並將準備好的供品、禮物贈送給女方祭祖及答謝父母，女方也會請新郎及其親友吃雞蛋茶或湯圓。待用畢，新娘即由媒人牽引至大廳，與新郎同立，先一起上香祭告神明及祖先，接著再一起拜別父母，感謝父母的養育之恩，此即所謂「辭祖」。

「辭祖」後，新娘即在新郎的牽引下，步出家門，走向禮車。此時，媒人會以八卦米篩或黑傘(已有身孕者)遮蓋在新娘頭頂，避免見天遇煞。待新娘上車，臨走之前，會從車內拋出一把扇子，兼有「放性地」及從此與娘家分散的意涵。而新娘的母親，待禮車起，也會往車後潑灑出一盆水，此則意喻女兒出嫁，即從娘家脫離，此後應當專為人婦，不要再回頭。

當迎親車隊返抵男方家，男方同樣會先委請一男童，捧持著兩個柑橘的喜盤，恭迎新娘下車，此即所謂「拜轎」。新娘下了車，便會以手摸橘，並將一紅包壓放在柑橘之下，此時新娘的頭頂，同樣會以米篩或黑傘遮蓋。在準備進入家門前，要先踩破一塊瓦片，並跨過一個火爐，方可進入。踩破瓦片有「破穢」之意，即把不好的東西，都留在屋外；此外，亦有原來之身份已破，從此將開啓一嶄新身份的意涵。至於跨過火爐，則兼具淨身、生淚、興旺，以及去故生新的多重意義。不過，到了今日，這樣的習俗，已逐漸消失。

當新郎、新娘在媒人的引導下進入男方廳堂時，媒人會一面向空中揮撒鉛粉，一面口唸「人未到，緣先到」的吉祥話。待入了廳，即先祭拜神明及祖先，再由新郎帶領新娘進入洞(新)房。在洞房當中，新人會一起坐在舖著新郎長褲(褲內放著錢或紅包)的2張椅子上，並一起吃湯圓(食圓)或甜湯，取喻夫妻一體、圓滿甜蜜及早生貴子之意。隨後，2人即牽手一同出席喜宴，並逐桌向長輩及親朋好友致敬茶酒，表達感謝；親友們也會趁此時向新人們獻上恭喜及祝福之意。在過去，喜宴往往設置於自宅或自宅附近，並聘請廚師來辦桌；現在則多在飯店或餐廳中舉行。喜宴當中，也常會邀請主婚人、證婚人及至親好友上台致詞祝賀；經濟情況較好的人家，還會邀請演藝團體，表演各種節目，以增加歡樂之氣氛。喜宴接近尾聲時，新郎、新娘即會捧著喜糖等物，一起站立在出口處逐一送別親友，並向其表達感謝之意。最後，男方方面的一些親戚，還會特別留下來，接受新娘的奉茶，同時也讓新娘多加認識男方家的這些重要親戚，此即所謂「吃新娘茶」。親戚們在喝完茶後，也會回贈以紅包當答禮，閩南人稱此為「壓茶甌」。

(三)婚後禮

婚後禮主要有拜見公婆及歸寧二書。在古代，新娘在婚後第 3 天，才會正式出廳正式拜見夫家的神明、祖先及公婆；後來，在隔日就出廳拜見。但到了今日，已幾乎省略此儀節。另外，在婚後數日，新婚夫婦也會一同返回女方家做客，此即所謂「回門」或「歸寧」。返外家時，新人會準備各項禮品，來敬拜岳家的神明及祖先，岳父母則會準備宴席，來款待女婿。若是男方及女方家距離較遠，女方也會趁著新人歸寧之時，才宴請那些無法出席結婚喜宴的親戚。最後，新人要回家時，女方則會準備類似糕餅、桃子、甘蔗及帶路雞等物品，讓新人帶回。糕餅寓意高升，甘蔗則是希望 2 人的婚姻可以像甘蔗一樣的甘甜，至於帶路雞，則是期待 2 人可以像雞隻一樣的繁衍後代。不過，到了今日，在家中養雞，已十分困難，所以現在都以現成的帶路雞禮籃來取代。

以上所主要介紹的，是淡水地區福佬系漢人的傳統婚俗及其現代演變情形。儘管淡水地區除了福佬系漢人之外，尚存在類似原住民、客家及外籍人士等其他的族群，但因數量不多，且篇幅有限，故只能以此為主。不過，值得一提的是，雖然今日的淡水仍是以福佬系的漢人為主，但在族群及信仰、文化逐漸多元化的大潮流下，漢人的結婚婚俗，亦有日趨多元的情形。比如，信仰天主教、基督教及佛教的人，便會選擇天主教、基督教及佛教的形式，由是而使得淡水地區的結婚禮俗，更加的豐富、多元。

四、喪葬禮俗

「死亡」是人生的最後一段旅程，所謂「死者為大」，為表達對亡者的尊重、孝心、感恩及追思之情，同時，也為妥善處理亡者的遺體，並使生者坦然接受、進而放下死者已經去世的事實，以及重新建立死者逝去後的家庭和社會關係，人類的各民族、文化，對於「死亡」一事，無不敬慎以對，並因此發展出或繁或簡的喪葬禮俗。

臺灣漢人傳統的喪葬禮俗，主要淵源自先秦的周禮和儒家思想，東漢道教創建及佛教傳入中國後，也陸續對其產生影響，此外，再加上閩臺地方特有的習俗，由是而形成一套十分繁複的喪儀。淡水一地，向以來自閩南漳、泉 2 地的漢人為主體，故有關淡水地區喪葬禮俗的介紹，限於篇幅，只能以此為主。大體上來說，淡水漢人的喪禮，和臺灣各地漢人的喪禮，除少數幾處外，並無太大差異。根據喪葬的全體過程，臺灣漢人(特別是福佬系)的喪葬禮俗，主要可區分為臨終、初終、入殮、停殯、安葬及葬後等 6 大階段，每一階段，又包含多項細部儀節。以下，即依照此 6 大階段，概要闡述淡水漢人的傳統喪儀及其不同於他地的特有禮俗。

(一)臨終階段的喪儀

臺地的漢人，當臨近死亡、自知不久於人世時，常會先交代遺言、後事及分手尾錢，並希望移舖於正廳，以求「壽終正寢」。隨侍家屬自會遵其所願，進行「拼廳」動作，以紅紙等物遮蔽正廳中的神像、祖先牌位(此即「遮神」)及取下懸掛於燈樑上的天公燈和天公爐，並在正廳龍邊，以床板、門板和椅條，架設臨時性的「水床」，再將臨終者的病體移置於水床之上，等待斷氣，此即所謂的「搬舖」或「徙舖」¹⁹⁸。淡水地區的漢人，對於臨終者的處置，亦與此同。

(二)初終階段的喪儀

待臨者斷氣後，家屬除「舉哀」慟哭、更換素服及聯繫葬儀社人員外，也會立即以石頭或

¹⁹⁸ 臺灣其他地方，亦有斷氣後再移舖的習例。

金紙墊於亡者的頭下，並以「水被」覆蓋亡者的遺體，同時將椅條取走，使亡者遺體安置於地上，有回歸大地之意。隨後，再於亡者腳邊，放置「腳尾燈」、「腳尾爐」及「腳尾飯」一碗，¹⁹⁹同時點香祭拜亡者，以及焚燒「魂轎」和「腳尾錢」。北部地區的漢人，也常於亡者初終之時，立即延請道士或僧尼，為亡者「誦經」或「開魂路」。

接下來，家屬會以白紙，上書「嚴制」或「慈制」2字，張貼於門外，向左鄰右舍「示喪」，並用紅紙或紅布懸掛或張貼於鄰舍大門之上，以趨吉避凶，此即所謂「掛紅」。俟後，再逐一向親友「報喪」，告知亡者已逝的消息。得知死訊的親友，距離較近、關係較密切者，通常會立即趕來憑弔及慰問；若趕赴弔喪者為娘家方面的人，傳統上須由亡者子女於門外跪接，此俗謂之「接外家」，但此跪接大禮，現今多半已取消。若弔喪者為出嫁女，則有跪爬哭進喪宅之「哭路頭」的習俗。

除上述諸儀節外，初終之際，家屬還須開始改著各式孝(喪)服(此即所謂「成服」)，向地方主管機關通報死亡消息及請求開立死亡證明書，訂購棺木(俗稱「買大厝」)及亡者入殮時所著壽衣，並延請擇日師預先擇定接棺、入木、旋柩、出殯及入土等等吉時，同時輪流為亡者守靈。淡水地區漢人於此階段的喪儀，除腳尾飯上不直插竹筷外，皆與上述儀節相同。

(三)入殮階段的喪儀

基於衛生的理由，亡者的遺體，最慢在 24 小時內即須入棺，否則便有腐臭之虞。訂購的棺木送至喪宅時(即「放板」)，傳統有孝子女須身著孝服於門口跪接的「接棺」之儀。棺木底部通常先置放石灰、草絲、茶葉、木炭屑、銀紙及庫錢等物，以吸收屍水；再於其上放置薄被、桃枝、石頭、熟雞蛋、鴨蛋及飯糰等物，供亡者於陰間食用及使用。亡者遺體在入棺前，須先經過乞水(請水、買水)、沐浴淨身、梳妝及穿壽衣(張穿)等等程序。正式入殮前，則常延請僧、道主持「辭生」、「放手尾錢」、「割鬮」及「留三頓」等儀節，與亡者辭行，並為生者祈福，最後再將遺體移入棺木之中(此即「小殮」)，進而覆蓋棺木，並於棺木 4 端各釘 1 長釘以「封棺」，此即「大殮」。依漢人習例，若亡者為男性，則封釘者通常為族長，若為女性，則敦請母舅封釘；不過，根據淡水葬儀社的說法，淡水一地，無論是男是女，皆一例延請母舅封釘，此乃淡水的特例。

(四)停殯階段的喪儀

亡者棺木封釘後，家屬即於家中設置靈堂，日夜輪流守靈；親友亦常於停殯期間，至亡者靈堂前拈香致意。從此日起到出殯前，家屬早晚皆須準備飯菜，供祭於靈堂之上，事死如事生，此即所謂「捧飯」。停棺待葬的時間，長則七七 49 日，短則 15 日，依各地習俗有所不同；淡水一地，即有泉州例 49 日及漳州例 15 日之分。現今工商業社會，工作忙碌，生活步調快速，甚至已有縮短到 7 天以內的情況；然不論時間長短停殯期間延請僧、道「做七」的習俗仍被廣泛奉行，只是每個 7 的間隔時間縮短罷了。淡水地區不同於北部其他地方，自清末以來，即以道教靈寶派最盛，故「做七」法事通常是延請道士主持，此亦淡水喪儀的一大特色。每逢 1、3、5、7 等大七，較殷實的家庭，甚至會延請道士舉行 1 日夜的道教拔度儀式，為亡者積累功德及超拔亡者。

¹⁹⁹ 「腳尾飯」通常為煮熟的白米飯一碗，飯上放置熟蛋一顆，並直插一雙竹箸。不過，根據淡水葬儀社的說法，淡水地區的「腳尾飯」，並無立插竹箸的習俗。

(五)安葬階段之儀節

停殯期滿，接下來即是出殯、安葬或火化、撿骨及封罐。出殯日的前一天晚上起，喪家通常會延請僧、道開始舉行一日夜的「功德」儀式；隔日一早，再繼續施演 1、2 項的功德科儀，之後即分別在禮儀人員和僧、道的主持下，依序進行家祭、公祭 2 告別儀式及轉柩、封釘、點主、旋棺、絞棺、發引、入壙安葬或火化晉塔與返主、接主等儀節，完成安葬死者的最終目的。待送葬隊伍回來，再繼續完成其他的功德科儀；如果家屬未舉行如是長度的超拔儀式，則相關的超渡科儀(比如，誦經、牽亡等)，亦通常會選擇在出殯前一天施演。至於出殯當天的「封釘」動作，通常只是象徵性的，因真正的封釘，已於大殮時舉行過。轉柩者，即移動棺木至告別示場；棺木移動後，原停棺處，喪家會準備水桶、紅圓、烘爐、新碗、新筷子、新湯匙、米、水桶、鹽、米等物件來「壓棺位」，以驅除棺木之煞氣。點主者，即是由道士或法師為亡者的神主牌開光，此儀式亦有至墓地時方舉行。旋棺者，即是棺木發引前，家屬在道士或法師的帶領下，旋繞棺木 3 次，向亡者做最後的告別，亦含蘊流連再三、不忍亡者就此離去之意。絞棺者，即杠棺木人員以繩索、龍槓絞棺，進而抬行棺木的動作。發引即出殯行列開始前進之意。傳統漢人，死後通常採取土葬的方式，但在今日，因土地昂貴，取得不易，再加上政府、民間的積極推動，廣建納骨塔及相關殯葬設施，因此，現今全臺死後採取火葬的方式，已高達 9 成以上，採取傳統土葬者，則僅剩 1 成左右，變遷相當巨大。

(六)葬後階段之儀節

亡者的棺木入土安葬或火化、撿骨及封罐後，其神主牌，在長子的捧持下，即被迎回家中，並經僧道人員主持，安奉於正廳祖先牌位前。進入喪宅時，送葬孝眷會逐次跨過一束已點燃的茅草或稻草，謂之「過火」，以此來淨身及清除喪葬煞氣。此時，孝眷即可脫去孝服，²⁰⁰連同靈堂等殯葬相關物品，一併火化。家中的正廳及一切事物，亦可恢復原貌；早先被撕下的春聯，則可重貼新聯。²⁰¹主持喪儀的道士或法師，也會以符仔水，淨化房舍內外及左右鄰居，並在鄰居大門之上，貼上淨符。最後，喪家會設宴款待來參加喪禮的親友，表達內心的謝忱。再過 1、2 日，採取土葬方式者，須至墓地巡查墳墓情況，同時準備牲醴飯菜祭拜亡者及后土，此謂之「巡山」。待墳墓築成，孝眷須再擇吉日，備辦供品，祭祀亡者，此即所謂「完墳」。逢百日及對年，喪家也會再延請僧、道誦經，超度及追思亡者。「做對年」時，還須進行「合爐」儀式，即將神主牌火化，並將亡者名姓寫入公媽龕中，正式成為公媽之一，原神主牌所用香爐之香灰，也會舀取一些放入公媽爐中，以完成「合爐」儀式。至此，整個喪禮亦告圓滿完成。

以上對於淡水漢人喪禮的概要介紹，較偏向傳統，到了今天，由於社會、生活型態的變遷及宗教、族群的多元化，淡水地區的喪禮，和臺灣其他地方一樣，已有朝向簡單化、快速化及完教多元化發展的趨勢。比如，公立殯儀館或殯葬文化園區的設立，由於設備齊全，因此已有不少家庭在亡者斷氣後，即將其送往殯儀館並在館中依序舉行入殮、停殯、做七、告別式、火化及晉塔等喪儀。如是，上面所述許多在家施行的儀節(比如，拈廳、示喪、掛紅等等)，自然都可省略，也因此而使得喪儀及時間都簡省許多。此外，不同宗教的信仰者，也會依其信仰，各自舉行不同形式及內涵的喪儀，由是而使得今日的淡水喪儀，呈現出多元的面貌，惟限於篇幅，

²⁰⁰ 台地亦有完墳後再除服之例。

²⁰¹ 亦有做對年後才再貼新春聯之例。

無法再多做介紹。

第二節 淡水的歲時節令及祭典

某地區的歲時節令及祭典，一方面反映該地區庶民百姓的日常生活情形及風俗習慣，另一方面也反映該地區的人民，為順應自然、人文環境的各種變化，所逐漸發展出來的生活智慧及獨特觀念。是以，對於一地區歲時節令及祭典的詳細紀錄和探討，除了是了解該地區常民百姓的生活、習俗之所必需外，也是了解該地百姓對於天地、宇宙的觀念，以及對於人與神鬼及大自然關係看法的重要根據。這也是為何傳統的方志典籍，以及本宗教志，都將此主題列為專章的主要原因。

淡水地區的住民，最早為平埔族中的凱達格蘭族，其後則有西班牙、荷蘭及日本等外籍移民的加入，但這些族群，不是數量有限，不然就是已經被同化，抑或已幾近全數遷離。因此，淡水地區的族群，最重要的還是來自對岸中國福建、廣東 2 省的漢人移民；淡水地區的歲時節令及祭典，主要也是由此 2 省的漢人移民所形塑，特別是其中的福建泉州府移民。根據日治時期的統計資料，淡水地區的漢人，有 98%，都是來自中國福建的泉州，只有 2%的人來自漳州及廣東嘉應州；其中，泉州的同安人佔 52.6%，安溪人佔 21.8%，南安、晉江及惠安三邑人佔 15.6%。如是的一種族群結構，自然造成淡水地區傳統的歲時節令及祭典，主要都是承襲自福建泉州府。不過，隨著定居的時間愈久，以及地理、政治、社會及人口結構的變遷，淡水地區的漢族泉籍移民後裔，也逐漸發展出許多和原祖籍地有所不同的風俗習慣及祭儀。比如，八庄大道公和保儀尊王的 9 年輪祀制度，以及清水巖每年陰曆五月初六的祈安繞境活動等著名祭典，都是淡水泉州移民原鄉所無。此外，類似馬偕牧師在 1872 年之後所傳來的基督教，以及戰後國民政府的統治和外來文化的影響，也都使得淡水地區人民的日常生活習俗及祭典活動，產生許多嶄新的變化。對於這些全新的變化，實不能不加以注意及紀錄。

傳統方志典籍中所編寫的「歲時節令及祭典」，主要紀錄的都是漢人傳統的禮俗和祭儀，甚至現代所編輯的許多地方志書，亦延續這樣的編寫方式。然如果「歲時節令及祭典」這一主題的目的，是要完整地紀錄及反映當地百姓的現實生活習俗及祭典活動，則傳統這種以漢族為中心的編寫方式和內容，便有所缺憾及不足。有鑑於此，本宗教志在編寫淡水的歲時節令及祭典時，除了將歲時節令及祭典，分成傳統及現代 2 大部分外，在撰寫傳統節令及祭典時，也隨時加入現代的習俗及活動內容，期使本章的內容，更能全面及如實的反映現今淡水地區人民的現實生活情形。

一、傳統節令及祭典²⁰²

(一)農曆正月

表 7-4-1 農曆正月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
正月初一	開正	◎新年第一天，凌晨子時之際，不少人家開始放鞭炮，以鞭炮響聲，送走舊的一年，同時宣示新一年度的開始；亦有人上廟搶燒頭香，希藉此向上天祈福。 ◎早上起床後，子女先向父母親拜年。白天則探訪親友，互道新年恭喜。今日亦有不少人利用電話、手機簡訊及電子郵件拜年，取代傳統的拜年方式。	
正月初二	回娘家	◎淡水民家於是日上午準備牲醴、菜飯、菓品，祭拜土地公。 ◎已出嫁之女兒，於是日偕夫婿回到娘家。岳父及岳母，亦於是日宴請女婿。	
正月初三	孫臚真人誕辰	◎淡水中興里孫臚宮，於是日備辦供品，為真人祝壽。	
正月初四	接神	◎寺廟及民家，於是日備辦供品，燒雲馬、金紙，以迎接神祇重回凡間。	
正月初五	隔開	◎新年假期屆滿，各行各業陸續開工。店家於是日備案祭祀神明，鳴放鞭炮，以求來年大吉。 ◎沙崙保安廟為慶祝祖師誕辰，於正月初五舉行過火、及爬刀梯、過釘橋儀式。 ◎港仔平平安宮，主祀張天師，同祀清水祖師，於是日舉行過火及爬刀梯儀式。	
正月初六	清水祖師誕辰	◎清水巖於是日起至初十，舉行為期 5 天的「祝聖暨禮斗法會」，為清水祖師祝壽及為國家、百姓消災祈福。民眾亦於是日赴巖上香祝壽祈福。 ◎沙崙保安廟為慶祝祖師誕辰，於是日進行繞境活動，家戶亦於是日赴廟上香祝壽祈福及進行大拜拜。	
	定光古佛誕辰	◎學府路鄞山寺汀州族裔於是日延請道士，舉行法會，為定光佛祝壽，同時進行團拜聚餐。	※ 傳統以此日為定光佛成道日。
正月初九	玉皇上帝誕辰 (天公生)	◎各地寺廟及民家百姓，於是日子時起，備妥鮮花、時果及香齋，或至廟宇，或於自家門口，立案上香祝壽。殷實慎重之家，更以頂下棹祭拜天公及眾神。頂棹備素齋、花菓拜天公，下棹備牲醴祭拜眾神及官將。 ◎根據日治時期的報導，淡水早期，為向玉皇上帝祝壽，自正月初到正月底，各庄會輪流延請戲班搬演「天公戲」。此俗今日已不存。	
正月十五日	元宵節、天官紫微大帝誕辰	◎是日天官大帝生日，廟宇及民家皆備供品祭拜天官以祝壽及祈求天官賜福。 ◎清水巖祖師廟於廟前舉辦「燈謎晚會」，龍山寺則舉行「燃燈法會」，百姓提燈籠鬧元宵，藉由燈火之明熱來驅逐冬天的陰寒，同時迎接春天陽氣的到來。	

²⁰² 以下所有月份紀事表格皆為筆者整理而成。

(二)農曆 2 月

表 7-4-2 農曆 2 月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
2 月 1 日	保儀尊王誕辰	◎義山及小坪頂集應廟於是畢備各項供品以為尊王祝壽。若逢保儀尊王及申國夫人 9 年 1 輪駐驛 2 廟，則庄民更是殺豬宰羊，備辦各式各樣豐盛祭品，以酬謝神靈及眾官將。祭典之後，則大宴親友賓客以同歡盡興。	
2 月 2 日	頭牙 福德正神誕辰	◎民家於是日在自宅祭拜土地公，商家於是日做「頭牙」。各里福德宮，則齊備豐盛供品，以祭祀土地，同時延請戲團，演出歌仔戲或布袋戲以酬神，此乃傳統「春祈秋報」之遺俗。	
2 月 3 日	文昌帝君誕辰	◎淡水於清嘉慶年間，曾於今清水街建設文昌祠，供奉文昌帝君。每年文昌聖誕，必備牲醴、供品以祭祀帝君。此祠於戰後拆除。今福佑宮及祖師廟側殿，皆奉祀文昌帝君，於是日，2 宮廟皆準備鮮花素果祭拜帝君祝賀。士人、考生亦於是日，赴廟祭祀文昌，以求文運、試運亨通。	
2 月 19 日	觀世音菩薩 誕辰	◎為慶祝觀世音菩薩誕辰，龍山寺於 18 日起，舉行為期 3 天的「觀音聖誕禮斗法會暨清明超薦法會」。	

(三)農曆 3 月

表 7-4-3 農曆 3 月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
3 月 3 日	三日節(上巳)	◎漳州人慣於是日上墳掃墓祭拜祖先，泉州人則習於陽曆 4 月 5 日清明節掃墓。淡水住民，皆以泉州人為主，故較無三日節掃墓之情形。	※ 軒轅教最初以 4 月 5 日清明節為黃帝誕辰，後因此天為先總統蔣公逝世之日，遂改之。
	玄天上帝誕辰	◎六塊厝慈玄宮、新埔玄聖宮及竹圍慈玄宮等玄帝寺廟，皆於是日舉行祭典以祝壽。	
	軒轅黃帝誕辰	◎軒轅教總部淡水黃帝神宮，以是日為黃帝誕辰，故自 1 日起，舉行為期 3 天的法會，誦經及行三獻禮以祝壽。	
	清明節(國曆 4 月 5 日)	◎淡水居民於是日赴祖墳掃墓，抑或到納骨塔憑弔及祭祀祖先。 ◎淡水公所於清明節當日或前夕，禮請法師，於公墓舉行「清明法會」，誦經拜懺，以度化眾姓祖先。 ◎淡水民家於是日前後，做春捲以食用，此乃古代「寒食節」之遺俗。	
3 月 15 日	保生大帝誕辰	◎為慶祝大帝誕辰、酬謝神靈及祭事交接，八庄大道公於是日前後，接連舉行一系列的祝壽活動及相關祭典、祭事。其具體內容有：14 日磅豬公、15 日舉行賽豬公比賽，同時延請道士為大帝祝壽及行獻敬、犒軍之儀。16 日辦理爐主交接，將大帝由舊爐主甲，在各式陣頭的熱烈前導下，迎請至新爐主甲，接受新值年庄民的祭祀禮拜。17 日，大帝被迎請至新爐主家，同時以擲筊方式，決定下一任爐主。	
3 月 17 日		◎自是日起至 27 日止，福佑宮各縣份團體及各媽祖神明會，輪流在該宮舉行祭祀活動，同時擲筊決定下年爐主。	
3 月 19 日	太陽星君誕辰	◎下圭柔山太陽宮，於是日備辦供品，祭祀太陽星君。	

3月23日	天上聖母誕辰	<p>◎為慶祝媽祖聖誕，福佑宮提前於3月20日中午過後，迎請媽祖神像，在各式陣頭的前導下，於淡水市街，舉行祈福繞境活動。</p> <p>◎淡水漁會為慶祝媽祖生日的到來，於3月20日，迎請漁會媽祖進行海上繞境活動。</p> <p>◎3月23日，福佑宮等媽祖廟，皆舉行祀典為媽祖祝壽。</p> <p>◎自3月22日起至3月16日止，福佑宮同時舉行祈安禮斗法會。</p>	
-------	--------	--	--

(四)農曆4月

表 7-4-4 農曆4月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
4月8日	釋迦牟尼佛誕辰(浴佛節)	◎為慶祝釋迦牟尼佛誕辰，龍山寺舉行「浴佛法會」，各佛寺，亦有相關的活動。佛教弟子及信眾，亦於是日赴佛寺上香祝禱。	
4月14日	孚佑帝君誕辰	◎為帝君聖誕，是日淡水地區奉祀孚佑帝君為主神的廟宇，如崁頂正興宮、下田寮海天宮，會舉行繞境及祭典等活動。	
4月18日	敗滬尾	◎淡水居民在是日中午以後，有準備菜飯「拜門口」的習俗，以祭弔清代因族群械鬥而死難的同胞。但此習俗，今已較為式微。	
	華陀仙師誕辰	◎淡水忠山里番子厝宏龍宮，奉華陀仙師為主神，是日備齊供品，祭祀華陀仙師。	

(五)農曆5月

表 7-4-5 農曆5月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
5月5日	端午節	<p>◎端午之後，即入盛夏，為防患蚊蟲侵擾及各種傳染病的滋生，淡水居民於是日在門口插掛菖蒲和艾草。早年在淡水河中有賽龍舟的習俗，亦是古代驅瘟傳統的流俗，但今日已無。於是日，淡水居民亦常包粽子以食用。</p> <p>◎清水巖祖師廟於是日下午6時以後，舉行暗訪遶境活動，各式陣頭參與表演，鞭炮、鑼鼓聲喧天，人群雜沓，整個淡水市區猶如不夜城，直至凌晨方結束。</p> <p>◎淡水山區的埤島、忠寮等里農民，尚留存於是日至自家田地插立「土地公拐」及上香，以祭祀土地神靈及標示地界之習俗。</p>	
5月6日	清水祖師成道	◎清水巖於是日中午以後，舉行遶境祈安活動。淡水居民亦於是日大拜拜，祭祀祖師爺，入夜後則宴請親友及賓客。是日為淡水全年最熱鬧的日子。	
5月7日	巧聖先師誕辰	◎大忠街魯班宮於是備供品為巧聖先師祝壽。	
5月13日	城隍爺誕辰	◎忠寮大王廟，於是備供品為主祀神城隍爺祝壽。	
5月18日	張天師誕辰	◎奉張天師為主神的港子平安宮，於是日備牲體，為張天師祝壽。大庄里福德廟府，則於10月20日，為天師祝壽。	

(六)農曆6月

表 7-4-6 農曆6月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
6月6日	開天門、天貺節	◎道教以此日天門開，上天與人間通暢無阻，故百姓習慣於此日到廟中祈福、消災、補運。福佑宮、祖師廟及龍山寺等廟宇，於是日，皆會舉行各種消災祈福法事，信眾則赴廟祭祀，祈求運勢順遂及獲得上天賜福。	
6月10日	張巡王爺誕辰	◎張、李、莫三王爺廟宇，如協元里鎮龍宮，以此日為張巡王爺聖誕，故舉行祭典以祝壽。	
6月18日	池王爺誕辰	◎崁仔腳聖江廟於是日舉行文武尊王祭典。	

6月19日	觀音成道日	◎龍山寺於是日舉行「觀音祈福消災法會」。	
6月24日	關聖帝君誕辰	◎忠寮行忠堂、沙崙行忠宮及無極天元宮等主祀關聖帝君廟宇，於是日舉行法會、祭典，為關聖祝壽。	
	西秦王爺誕辰	◎淡水軒及清水巖於是日舉行王爺祭典，為王爺祝壽；南北軒及和義軒則分別於6月22日及23日舉行祭典。	

(七)農曆7月

表 7-4-7 農曆・月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
7月1日	開鬼門	◎民間以7月為鬼月，7月1日為鬼門打開的日子。是以，是日，家家戶戶，皆準備供品及盆水、毛巾，祭拜好兄弟。淡水有些有應公廟，亦會於此日起，將龕門打開，至7月30日再關上。	
7月7日	七娘媽生	◎七娘媽(織女星)為兒童保護神，家裡面若有未滿16歲的孩童，常於是日下午約3時以後，準備雞酒、油飯及粉餅、圓仔花等供品，祭拜七娘媽。祭拜後，則為小孩的拈綵，換上新的紅絲線，以祈求獲得七娘媽新的庇佑。若當年，子女正好滿16歲，則更需準備豐盛的供品，同時焚燒一座「七娘媽壇」，獻給七娘媽，感謝七娘媽的長期照護，同時為子女「脫綵」，象徵已成年。此猶如一種「成年禮」。	
7月12日	油車里拜海墘經仔公	◎座落於油車口淡水河邊軍營內的經仔公廟，是一座收容清法戰爭死難軍人遺骸的陰廟。據蘇府王爺廟人員透露，該廟亡魂曾向王爺請求，希望能獲得居民食物及香火的供養，此事得到王爺的許可並降乩，蘇府王爺廟及油車里居民，遂於每年農曆的7月12日，準備豐盛供品，同時延請道士，在經仔公廟舉行普渡儀式。另外，農曆的11月24日，恰逢王爺廟的入廟紀念日，此時亦接近冬至前後，因此，廟方亦會於此日，準備供品，祭拜海墘經仔公，謂之「拜冬至」。	
7月15日	中元節、地官清虛大帝誕辰	◎傳統官方於此日赴厲壇祭祀無主孤魂。淡水各廟宇及各社區，於農曆七月期間，通常會舉行施食及超度好兄弟的普度或盂蘭盆法會。昔日於福佑宮前，更有濟施孤苦無依之人的搶孤活動。比如，清水巖在7月15日，福佑宮在7月22日，龍山寺在7月25至7月27。在進行普度或盂蘭盆法會的前一天晚上，亦會先在淡水河畔放水燈，邀請水中的孤魂上岸，接受供養及超渡。 ◎7月15日，淡水居民，除會在家門口祭拜好兄弟外，也會祭拜祖先，此乃傳統敬告祖先秋成之「薦新」遺俗。	
7月18日	瑤池金母誕辰	◎樹興里天寶殿等以瑤池金母為主神的廟宇，於是日舉行法會、祭典，為金母祝壽。	
7月23日	法主公誕辰	◎下圭柔山法主公宮及協元里法聖宮，是日舉行祭典，為法主公祝壽。	
7月30日	關鬼門	◎民間以是日關鬼門。	

(八)農曆 8 月

表 7-4-8 農曆 8 月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
8 月 1 日	年例祭典	◎自 8 月 1 日起，淡水許多村里及社區，長期以來，皆有迎請清水巖蓬萊老祖、厝公或福佑宮、關渡宮媽祖等等神靈，到社區來祭祀及繞境祈福的習俗。比如，坎頂里、埤島里在 8 月 1 日，沙崙里大庄在 8 月 4 日，樹林口畚箕湖在 8 月 6 日，竿蓁里在 8 月 8 日，三空泉在 8 月 9 日，北投子在 8 月 11 日，竹圍里、民生里、外八勢在 8 月 13 日，鄧公里、水碓里、新興里在 8 月 15 日，坪頂里在 8 月 18 日，興福寮在 8 月 20 日。此項年例祭典的舉行地，通常是在當地的福德宮，因此祭典，大部分是結合 8 月 15 日土地公生日慶典來舉行。	※ 有關淡水各里年例祭典的詳情，可參考簡有慶所撰的〈蓬萊老祖與淡水八月「年例」祭典〉(發表於發表於 2000 年第 3 屆「淡水學」暨清法戰爭 120 週年學術研討會)
8 月 11 日	禮斗法會	◎忠山里行忠堂(仙公廟)，於是日起，舉行為期 7 天的禮斗法會，至 8 月 17 日止。	
8 月 15 日	中秋節、土地公生日、石頭公生日	◎淡水住民習慣於是日夜晚吃月餅、品文旦、烤肉，全家團圓賞月。 ◎米市、新興及庄仔內等等福德祠，於是延請戲班演戲酬謝土地公，同時準備各類供品，祭祀土地公，為土地公祝壽。此乃古代「秋報」之遺俗。 ◎暗街仔和衷宮，於是日演戲、祭祀，為朱府三王爺祝壽。 ◎2 號橋豬哥崎石頭公生日，石頭公的契子，於是日備辦供品，祭拜石頭公，同時換揲綵的絲線。若當年正好滿 16 歲，則來此「脫綵」，象徵已成年，同時感謝石頭公的庇佑。	
8 月 18 日	九天玄女誕辰	◎埤島九天宮，於是日舉行九天娘娘聖誕法會，為九天玄女祝壽。	
8 月 20 日	拜門口	◎沙崙和港子平一帶的居民，於此日午後備飯菜拜門口，是為祭拜「八月二十西仔反」(清法戰爭滬尾之役)死難者的孤魂，現在已較為少見。	
8 月 22 日	廣澤尊王誕辰	◎草東里幸海宮，於是日備牲醴祭祀廣澤尊王，為尊王祝壽。	

(九)農曆 9 月

表 7-4-9 農曆 9 月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
9 月 8 日	蘇府王爺年例祭典	◎油車里信仰中心蘇府王爺廟，於是日上午舉行過火及遶境儀式。	
9 月 9 日	重陽節、媽祖得道飛昇日、太子爺誕辰、蘇府王爺年例祭典	◎淡水民家於是日備菜飯拜神、祭祖。 ◎福佑宮於是日誦經、備供品，祭祀媽祖，紀念媽祖得道飛昇。 ◎坎頂太子廟等主祀哪吒三太子的廟宇，於是日備供品、請戲班，為神明祝壽。 ◎蘇府王爺廟，於是日舉行祀典，祭拜玉皇上帝及蘇府王爺，下午則犒軍，並於淡水河畔焚送王船。燒王船，乃古代驅逐瘟疫之遺俗。 ◎黃帝神宮於是日上午舉行法會，紀念軒轅黃帝得道昇天。	
9 月 18 日	觀世音菩薩出家日	◎龍山寺於是日舉行「觀音祈福消災法會」。	

(十)農曆 10 月

表 7-4-10 農曆 10 月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
10 月 3 日	助順將軍誕辰	◎後街仔晉德宮舉行祭典，為主神黃府三將軍祝壽。	
10 月 5 日	達摩祖師誕辰	◎屯山里保安堂，於是日舉行祭典，為主祀神達摩祖師祝壽。	
10 月 15 日	下元節、劉王爺誕辰	◎淡水民家、廟宇，於是日備供品，祭祀水官洞陰大帝。 ◎永吉興建宮，於是日舉行祭典，為劉王爺祝壽。	

(十一)農曆 11 月

表 7-4-11 農曆 11 月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
	冬至	◎淡水民家於是日祭拜神明、祖先及地基主。同時吃冬至湯圓或進補，象徵添增新歲及利用天地陰盡陽生之際，調理身體。	※陽曆 12 月 22 日或 23 日

(十二)農曆 12 月

表 7-4-12 農曆 12 月祭典節慶與紀事

農曆	祭典節慶	紀事	備註
12 月 8 日	佛陀成道日、臘八節	◎龍山寺於是日舉行「祈福法會」。	
12 月 16 日	尾牙	◎淡水民家於是日拜土地公、地基主。 ◎公司行號於是日做尾牙，設宴犒賞員工一年的辛勞。	
12 月 24 日	送神	◎淡水民家於是日備供品祭拜灶神，焚雲馬送神，同時進行清囤、整理神龕。	
12 月 30 日	除夕	◎淡水民家通常於是日進行歲末大掃除，換上新春聯，除舊佈新，迎接新年度的到來。晚上則全家圍爐團圓，吃年夜飯，孩童從長輩手中領取壓歲錢。在祭祀方面，上午祭拜天神及祖先，下午拜地基主。	

二、現代重要節慶活動

表 7-4-13 現代重要節慶與紀事

陽曆	節慶	紀事	備註
正月初一	元旦	◎於 12 月 31 日晚間，臺灣各地政府及一些公司行號，通常會舉行盛大的跨年晚會，以歌舞表演和一同倒數計時活動，來迎接新年度的到來。由是，元旦跨年活動，也逐漸成為年輕一代相當重視的節慶活動。	
5 月第 2 週	母親節	◎1914 年 5 月 8 日，美國國會通過決議，訂定 5 月第 2 週為「母親節」。此項決議，後來影響包括臺灣在內的全世界許多國家。於是日，淡水的居民通常會以送禮物及聚餐等方式，來表達對母親的感恩。	
8 月 8 日	父親節	◎1972 年，美國總統尼克森簽署文件，將每年 6 月的第 3 個星期日，定為全美國的父親節。1945 年，國民政府訂定 8 月 8 日為中華民國父親節。於是日，淡水的居民通常會以送禮物及聚餐等方式，來表達對父親的感恩。	
6 月 2 日	馬偕日	◎2001 年，適逢馬偕博士逝世百週年，時任淡水鎮長的郭哲道，宣布以馬偕博士逝世之日—6 月 2 日，為淡水鎮「馬偕日」，藉以紀念馬偕一生對淡水及臺灣的偉大付出與奉獻。自該年度起，淡水公所皆結長老教會、真理大學及淡江中學等馬偕創立的機構，一起舉行各式各樣的活動，來紀念馬偕博士的貢獻及弘揚馬偕博士的精神。	
12 月 25 日	耶誕節	◎為慶祝天主教、基督教創始人耶穌的誕生，各教堂、教會通常於 24 日晚上舉行子夜彌撒或禮拜，以感恩及歡欣的心情，迎接耶穌的降臨人間。許多教會亦會舉行至各地報佳音的活動。時下的年輕人，雖不信教，也常在耶誕節之際，舉辦舞會等活動，歡度此節慶。	

參考文獻

一、方志

- ◎白惇仁總編纂，《淡水鎮志》，新北：淡水鎮公所，1989
- ◎盛清沂總編纂，《臺北縣志》，臺北：成文出版社，1983
- ◎張勝彥總編纂，《續修臺北縣志》，新北：臺北縣政府，2006
- ◎戴寶村總編纂，《淡水鎮志》，臺北：淡水鎮公所所藏未刊本，2006
- ◎劉寧顏總纂，《重修臺灣省通志》，南投市：臺灣省文獻委員會，1997。
- ◎臺灣省文獻會，《台灣省通志》，臺中：台灣省文獻會，1971。
- ◎行政院文建會，《道光福建通志台灣府（下）》，臺北：遠流出版公司，2007

二、專書與論文集

- ◎王見川、李世偉，《臺灣的宗教與文化》，臺北：博揚文化出版社，1999
- ◎江燦騰，《臺灣佛教史》，臺北：五南，2007
- ◎李世偉等著，《臺灣宗教閱覽》，頁 182，臺北：博揚文化出版，2002
- ◎李筱峰，張炎憲，戴寶村等編，《臺灣史論文精選（上）》，臺北：玉山社出版公司，1996
- ◎李麗涼，《弋代天師——張恩溥與台灣道教》，臺北：國史館，2012
- ◎林美容，《臺灣的齋堂與巖仔——民間佛教的視角》，臺北：臺灣書房出版公司，2008
- ◎馬偕著，周學普譯，《臺灣六記》(From Far Formosa)，臺北：臺灣銀行經濟研究室，1895
- ◎佛光堂編輯委員會，《牟尼月刊》，創刊號，臺北：牟尼文化公司，2008
- ◎南宋胡太初修，趙與沐撰《臨汀志》，福州：福建人民出版社，1990
- ◎程全生，《中華民國交通史（上）》，臺北：華欣出版社，1991
- ◎姚聰榮主編，蘇文魁、王朝義、陳有信執編，《淡江中學校史》，臺北縣私立淡江高級中學，2000.10
- ◎真耶穌教會台灣總會編，《真耶穌教會台灣傳教七十週年紀念刊》，台中：真耶穌教會台灣總會，1996
- ◎真耶穌教會臺灣總會編，《真耶穌教會臺灣傳教五十週年紀念刊》，台中：暉光出版社，1976
- ◎黃六點主編，《臺灣基督長老教會北部大會大觀》，臺北：臺灣基督長老教會北部大會出版，1972
- ◎黃德寬譯，《天主教在臺開教記》，臺北：光啓出版社，1991.5
- ◎黃麗馨編，《全國性宗教財團法人名錄》，臺北：內政部出版，2004.8
- ◎普照寺學佛研究中心編，《典壁尼嘛仁波切圓寂紀念專刊》，臺北：牟尼文化公司，2004
- ◎康銘錫編，《板橋接雲寺：寺廟建築與歷史》，新北：板橋接雲寺管理委員會，2007
- ◎梁湘潤、黃宏介合編，《臺灣佛教史初稿》，臺北：行卯出版社，2007
- ◎賴永祥，《教會史話》，臺南：人光出版社，2000
- ◎張建隆，《尋找老淡水》，臺北縣：臺北縣立文化中心，1996
- ◎劉枝萬，《臺北市松山祈安建醮祭典》，臺北：中研院民族所，1967
- ◎增田福太郎著，《臺灣本島人の宗教》，臺北：古亭書屋，1975
- ◎臺灣基督長老教會編，《臺灣基督長老教會百年史》，臺南：臺灣教會公報社，1965
- ◎闕正宗，《重讀臺灣佛教，戰後臺灣佛教（正編）》，臺北：大千出版社，2004

- ◎蘇海涵編，《莊林續道藏》(一)，臺北：成文出版社，1975
- ◎《續藏經》第137冊，臺北：新文豐出版公司，1987

三、期刊與研討會論文

- ◎王見川，〈從南安巖主到定光古佛——兼談其與何仙姑的關係〉，《圓光佛學學報》，卷10，中壢：圓光佛學院，2006。
- ◎李峰銘，〈如入靈山不為動：淡水無極天元宮之靈乩觀點的一種揭示〉，真理大學「宗教經典詮釋方法與應用」學術研討會，臺北：2008.5
- ◎施舟人，〈臺灣之道教文獻〉，《臺灣文獻》，17：3，1966
- ◎楊彥杰，〈淡水鄞山寺與台灣的汀州客家移民〉，《福建省社會主義學院學報》，福州：福建省社會主義學院，卷3，2001。
- ◎張建隆，〈十七世紀至十八世紀初，西；荷及清人對淡水的記述與認知〉，《臺灣文獻》，53：3，2002
- ◎顏尚文，〈清代以來嘉義市觀音信仰寺廟類型之發展〉，《佛學研究中心學報》，卷8，臺北：2003.7
- ◎鄭志明，〈臺灣「新興宗教」的現象商議〉，《宗教哲學季刊》，卷1，4期，1995
- ◎蔡維民，〈地方政府與地方宗教勢力之互動研究-以淡水鎮馬偕紀念為例〉，真理大學「2010年◎交融與跨越：馬偕學在西方與臺灣」國際學術研討會，臺北：2010.6
- ◎闕正宗，〈司公與乩童——日本「皇民化運動」下道士的佛教化〉，《玄奘佛學研究》，11：104，新竹：玄奘大學宗教系，2009。

四、學位論文

- ◎邱任鐸，〈當今神誥識文初探~以無極天元宮住持黃阿寬為例的一些看法〉，玄奘大學宗教學系碩士在職專班學位論文，2005
- ◎胡潔芳，〈慈惠堂的發展與信仰內涵之轉變〉，東華大學族群關係與文化研究所碩士學位論文，2001
- ◎高順興，《教會增長個案研討：以臺北中會淡水國語禮拜堂為例》，臺灣神學院道學碩士學位論文，2004
- ◎辜神徹，《社群、傳說與神蹟：北臺灣落鼻祖師信仰之研究》，臺北：國立臺灣師範大學台灣文化及語言文學研究所碩士學位論文，2007
- ◎游馥瑋，《從國語傳習所看日治初期臺灣的教育政策（1896年7月—1898年10月）》，東海大學日本語文學系碩士學位論文，2011
- ◎林榮澤，《臺灣民間宗教之研究——貫道「發一靈隱」的個案分析》，臺灣大學三民主義研究所碩士學位論文，1992

五、機關單位研究資料與報告

- ◎滬尾文史工作室，《民國八十三年度 淡水文化資料提引——以淡水為臺北縣文化示範之評估報告》，臺北：滬尾文史工作室，1994。
- ◎私立淡水工商管理學院宗教系，《淡水鎮「宗教團體行政服務系統」田野調查工作報告》，未刊印，1998
- ◎淡水教會，《2007馬偕日成果報告書》、《2008馬偕日成果報告書》、《2009馬偕日成果報告書》
- ◎淡水教會，《2010年淡水鎮慶祝馬偕來台138週年馬偕日慶祝活動企劃書草案》

六、報章雜紙

- ◎ 《臺灣教會公報》
- ◎ 《自由時報》

七、地方文史刊物

- ◎ 淡水文化基金會，《文化淡水》
- ◎ 淡水鎮公所，《金色淡水》

八、網路資料

- ◎ 「龍山寺官方網站」
<http://www..org/search/label/99%E5%B9%B4%E8%A1%8C%E4%BA%8B%E6%9B%86>
- ◎ 「自由電子報」 <http://www.libertytimes.com.tw/2011/new/mar/14/today-so1.htm>
- ◎ 「臺北縣淡水區興音寺」 <http://hk.plm.org.cn/gnews/2011717/2011717237307.html>
- ◎ 「臺灣大百科全書」網站之「中華佛寺協會」 <http://taiwanpedia.culture.tw/web/content?ID=26743>
- ◎ 「內政部全國宗教資訊」 <http://religion.moi.gov.tw/web/04.aspx>
- ◎ 「佛緣網站」 <http://www.foyuan.net/article-17891-1.html>
- ◎ 「香港寶蓮禪寺」 <http://ccs.ncl.edu.tw/news79/page62.htm>
- ◎ 「中國佛教會」 <http://www.baroc.com.tw/about.php>
- ◎ 「佛衛電視台」 <http://rsbc.ehosting.com.tw/bts/news08-08.htm>
- ◎ 「淨空法師專集」 http://www.amtb.org.tw/jklfs/jklfs.asp?web_amtb_index=6&web_choice=2
- ◎ 「一修佛寺——淡水華藏淨宗」
<http://tw.myblog.yahoo.com/taipei01234/article?mid=3497&prev=3498&next=3493>
- ◎ 「臺灣地區地名查詢系統」 http://placesearch.moi.gov.tw/search/place_list.php?id=3406
- ◎ 「佛乘宗本部網站」 <http://www.fosheng.org.tw>
- ◎ 「禪機山仙佛寺網站」 <http://www.cjs.org.tw/B/B1/main.htm>
- ◎ 「臺灣禪宗佛教會禪修課程」 http://www.zen.org.tw/web/class_message_all1.php
- ◎ 「淡水教會·教會歷史」 http://www.mackay.com.tw/01_02.htm
- ◎ 「福佑園史網站」 <http://www.kjftw.org.tw/school17>
- ◎ 「真耶穌教會臺灣總會網站」 http://www.tjc.org.tw/06_about/01_about.asp。
- ◎ 「發一崇德全球資訊網·慈善基金會緣起」 <http://www.fycd.org/intro/charitable.aspx>，2012.9.13